

تمام دون چیزوں کی کہ حکم کیا گیا ہی ساتھ اور سنی کیا گیا ہی اور سنی جلی میں ہی ہر نماز اور
 جاری مسلم کو کہ ماری ٹرکی کو اوستکی باب کے انون سی مانند قین ضرولون اوسط کی درجی کی کہ حکم
 یعنی ایسی زور کی ہون کہ ہڈی سبلی ٹوٹ جاوی اور حدیث میں جو لفظ ابتداء سبع ہے دلالت کرتا ہے
 کہ پوری سات برس کی ہو کر انہوین برس میں لگ جاوے مگر یہ کہ کہا جاوے کہ عرف میں یہ اہل لاق کیا
 جاتا ہی اور کہ شروع ہوا ساتوین برس میں اگر یہ ایک دن گذرے اوس سے اور یہی بات سند سے
 کی حق میں ہی جاگی اور کا فر اور مرتد ہوتا ہی منکر نماز کا اور ترک کرنا نماز کا قصدا ازراہ
 کس کے فاسق ہی قتل کیا جاوے اور کس کو یہاں تک کہ نماز پڑھی اور ایسا ہی کیا جاوے اور یہی حق
 کہ افطار کری رمضان میں یہاں تک کہ توہری اور بعضوں نے لکھا کہ ماری تارک نماز کو یہاں
 کہ خون بہنی لگی اور امام شافعی کے نزدیک قتل کیا جاوی بسبب ترک کرنے ایک نماز کے ازراہ
 کے اور بعض نے کہا بسبب کفر کے اور امام احمد کے نزدیک حکم کیا جاوے ساتھ اسلام نماز پڑھتی وا
 کی یعنی اسکو مسلمان کہا جاوے ساتھ چار شرطوں کے ایک تو یہ کہ نماز پڑھے وقفتن یعنی ادا او
 دو شکر یہ کہ بیعت سے نماز پڑھے اور یہ کہ یہ کہ اقدار کرنا لا ہو جو تہی یہ کہ تمام کرنا
 والا نماز کو یعنی فاسد کر دالے اسکو اور سند اس سند کے یہ حدیث حضرت کی ہی میں
 صَلَّوْا تِلْكَ اَوْ تَقْبَلْ فَيَلْتَمِ اَمِنْ مَنَا یعنی جو کوئی نماز پڑھی جاری ہی اور توجہ
 ہو ماریے قبلہ کے طرف یعنی نماز میں سر و ہم میں ہی اور ایسی اگر اذان دی وقت میں
 یا سجدہ تلاوہ کا کری یز کوہ دی ساتھ یعنی چار باتوں کی نو ہو گا مسلمان نہ ہو شخص کہ نماز سے
 خیر وقت میں یا اکیلی یا امام ہو کر یا فاسد کر دالے نماز کو یا کری اور عبادات یعنی یہ چیزیں حاکم
 اسلام کے نہیں میں بسبب سنی کہ یہ نہیں خاص کیا کہین ساتھ شریعت ماری کی اختلاف اور
 اور نماز عبادت بدنیہ ہی محض میں نیابت اس میں اصلا باہر نہیں یعنی نہ ساتھ نفس کی جیسکے صحیح ہی
 مؤثر ہیں ساتھ دنی فدیہ کی شیخ فاسیکی طرف ہی یہ مسائل در الخار اور طحاوی کے اور طحاوی اور رفقاہ کی
 لکھی گئی اور رفاهی شمار الصد صاحب الابدین لکھتی میں کہ بعد صحیح کرنے عقائد کی عمدہ ترین عبادت
 کی نمازی اور بعد اوسکی کچھ حدیثیں نماز کی تاکید کی نقل کیں ہیں حوالگی نقل تنوکی اس کتاب میں اور
 پہر لکھا ہی بنابر ائینہ جہنوں کی امام احمد بن حنبل رح ایک نماز کی ترک کرنا الیکو قصد اکافر
 جانی ہیں اور شافعی اسکو حکم قتل کا کرتے ہیں نہ کفر کا اور امام اعظم کی نزدیک اس کے بعد دینی اور
 ہی یہاں تک کہ توہری و اعدا علم انتہی اور غنی الطالب میں لکھا ہی کہ باوجود نمازین فرض میں
 میں مرد و عورت مسلمان عاقل بالغ ہر کہ کسی وقت کسی حالت میں کسی سے ترک نہ ساقط نہیں ہوتی میں

وہاں سے کہہ کر اس کے اور نماز کی

اور نماز عبادت بدنیہ کی

تمام دون چیزوں کی کہ حکم کیا گیا ہی ساتھ اور سنی کیا گیا ہی اور سنی جلی میں ہی ہر نماز اور جاری مسلم کو کہ ماری ٹرکی کو اوستکی باب کے انون سی مانند قین ضرولون اوسط کی درجی کی کہ حکم یعنی ایسی زور کی ہون کہ ہڈی سبلی ٹوٹ جاوی اور حدیث میں جو لفظ ابتداء سبع ہے دلالت کرتا ہے کہ پوری سات برس کی ہو کر انہوین برس میں لگ جاوے مگر یہ کہ کہا جاوے کہ عرف میں یہ اہل لاق کیا جاتا ہی اور کہ شروع ہوا ساتوین برس میں اگر یہ ایک دن گذرے اوس سے اور یہی بات سند سے کی حق میں ہی جاگی اور کا فر اور مرتد ہوتا ہی منکر نماز کا اور ترک کرنا نماز کا قصدا ازراہ کس کے فاسق ہی قتل کیا جاوے اور کس کو یہاں تک کہ نماز پڑھی اور ایسا ہی کیا جاوے اور یہی حق کہ افطار کری رمضان میں یہاں تک کہ توہری اور بعضوں نے لکھا کہ ماری تارک نماز کو یہاں کہ خون بہنی لگی اور امام شافعی کے نزدیک قتل کیا جاوی بسبب ترک کرنے ایک نماز کے ازراہ کے اور بعض نے کہا بسبب کفر کے اور امام احمد کے نزدیک حکم کیا جاوے ساتھ اسلام نماز پڑھتی وا کی یعنی اسکو مسلمان کہا جاوے ساتھ چار شرطوں کے ایک تو یہ کہ نماز پڑھے وقفتن یعنی ادا او دو شکر یہ کہ بیعت سے نماز پڑھے اور یہ کہ یہ کہ اقدار کرنا لا ہو جو تہی یہ کہ تمام کرنا والا نماز کو یعنی فاسد کر دالے اسکو اور سند اس سند کے یہ حدیث حضرت کی ہی میں صَلَّوْا تِلْكَ اَوْ تَقْبَلْ فَيَلْتَمِ اَمِنْ مَنَا یعنی جو کوئی نماز پڑھی جاری ہی اور توجہ ہو ماریے قبلہ کے طرف یعنی نماز میں سر و ہم میں ہی اور ایسی اگر اذان دی وقت میں یا سجدہ تلاوہ کا کری یز کوہ دی ساتھ یعنی چار باتوں کی نو ہو گا مسلمان نہ ہو شخص کہ نماز سے خیر وقت میں یا اکیلی یا امام ہو کر یا فاسد کر دالے نماز کو یا کری اور عبادات یعنی یہ چیزیں حاکم اسلام کے نہیں میں بسبب سنی کہ یہ نہیں خاص کیا کہین ساتھ شریعت ماری کی اختلاف اور اور نماز عبادت بدنیہ ہی محض میں نیابت اس میں اصلا باہر نہیں یعنی نہ ساتھ نفس کی جیسکے صحیح ہی مؤثر ہیں ساتھ دنی فدیہ کی شیخ فاسیکی طرف ہی یہ مسائل در الخار اور طحاوی کے اور طحاوی اور رفقاہ کی لکھی گئی اور رفاهی شمار الصد صاحب الابدین لکھتی میں کہ بعد صحیح کرنے عقائد کی عمدہ ترین عبادت کی نمازی اور بعد اوسکی کچھ حدیثیں نماز کی تاکید کی نقل کیں ہیں حوالگی نقل تنوکی اس کتاب میں اور پہر لکھا ہی بنابر ائینہ جہنوں کی امام احمد بن حنبل رح ایک نماز کی ترک کرنا الیکو قصد اکافر جانی ہیں اور شافعی اسکو حکم قتل کا کرتے ہیں نہ کفر کا اور امام اعظم کی نزدیک اس کے بعد دینی اور ہی یہاں تک کہ توہری و اعدا علم انتہی اور غنی الطالب میں لکھا ہی کہ باوجود نمازین فرض میں میں مرد و عورت مسلمان عاقل بالغ ہر کہ کسی وقت کسی حالت میں کسی سے ترک نہ ساقط نہیں ہوتی میں

اگر غرض شرعی ہی مانند سیف و تھامس کے کھونچنے کی تھی کہ اون وقتوں کے قضا ہی لازم نہیں ہو سکتا
 جنہوں اور یہوشی اورستی کی ساتھ مینی نشی کے چیز وغیرہ کی اگرچہ نماز ساقط ہوتی ہی لیکن قضا اس کے
 بعد افاقہ کی فرض ہے اگر جنہوں و یہوشی زیادہ پہنچے نمازوں کے نہیں اسلی کہ زیادہ ہوشی سے ساقط
 ہو جاتی ہی اور ریاضت کسی کے کسی کی طرفی نماز فرض میں جائز نہیں ہے کہ اگر گناہات بخود اوکری ہو سکے
 نہیں سے ساقط نہیں ہوتا اور جو کوئی معتقد سقوط نماز کا بغیر ہوا یا معتقد عدم فرضیت او سکے ہا وہ کہتا ہے
 تو یہ کہنے والا قائل کیا جاتا ہے اور اگر نماز کا ہوا وجود اعتقاد فرض مولیٰ او سکے کہ او سکوا نماز او قید کرنا
 چاہی ہی یا نہ ہے کہ تو یہ کہی اور او کر کے والا قید میں مر جاو اور عین الصلوۃ میں اور او الفصۃ میں
 لایا ہے کہ امام اعظم سے دو روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ جو کوئی نماز ایک بار نہ کی ترک کی فاسق ہو جاتی اور دوسری
 قضا اور رامت اور شہادت کے نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ جو کوئی مسجد نماز میں رات دن کی ترک
 کرے سچی قتل کا مہمبائی نہیں اور کتاب نجاس اللہ برابر میں کہ مولانا عبد العزیز اور مولانا سحری رحمہما
 بہت تعریف کرتی تھی لکھا ہے کہ مجلس کاؤن ج بیان فرضیت نماز کی ساتھ کتاب وسنت کی اور یہ
 امت میں اور یہ وعید کی او سکے کہ کسی کی حق میں فرمایا ہو خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بلین العبد
 والکفر ترک الصلوۃ بھی قصہ درمیان بند کی اور درمیان کفر کی ترک کرنا نماز کا ہی یعنی نماز کے
 ترک کر مینی سب سے مومن کفر کو پہنچ جانا ہی پس جانا گیا اس سے یہ کہ نماز ضرورتیں ارکان اسلام
 اور قوی ترین وسیلوں سے ہی حج داخل ہو شکی دار السلام یعنی جنت میں اور نماز فرض ہے برسلین خاطر
 بالغ بر بارہویہ کہ مرد ہو یا عورت ہو نہ کافر یا اور نہ مخون پر اور نہ لڑکی بلکہ لڑکا جب بھی سات برس
 ہو تو عاکم کیا جاتا ہے او سکوا نماز کا اور جب بھی دس برس کو اور نہ مانی نماز کی حکم کو تو مارا جادی او سکوا مومن
 حدیث اشترت علیہ السلام فرما او کہ لاکم بالصلوۃ وکم انباء مستمع سینائی و اضی لیا تم شاکم
 وکم انباء عند سنین پس لکون اگرچہ نماز فرض نہیں ہے مگر وہ دس برس کے
 عس کے پہنچی کے وقت او سکے ترک سے پہنچی شریعت کی سنہار کی دنیا میں
 ہونے میں تاکہ عادت پکڑیں وہ نماز کے اور اذیت پکڑیں نماز سے چھو
 عمر میں اور بلاشبہ ثابت ہی فرضیت نماز کے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ
 اور اجماع امت سے پس کتاب اللہ میں بہت آیتیں ہیں از ایچلہ ایک یہاں
 یہ ایت الصلوۃ کانت علی المؤمنین کتابا
 موقفاً ثانی یعنی نمازی مومنوں پر فرض موقت یعنی اوقات معینہ پر نہیں جائز ہی تاخیر
 کرنا او سکوا وقتوں سے بغیر غدر کے اس میں کہ روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سنہ ۱۲۸۵ھ میں لکھا گیا
 مولانا محمد علی صاحب دہلوی

من تَرَكَ الصَّلَاةَ حَتَّى مَضَى قِيَامُهَا فَهُوَ أَحَدُ ثَلَاثٍ فِي النَّارِ حَقْبًا وَآخَرُ ثَلَاثٍ
 مَسْكَةٌ وَالثَّلَاثَةُ ثَلَاثَةٌ وَبِئْسَتْ لَوْ مَا كُنَّ لَكُمْ كَانُ مَقْدَارُهُ أَلْفَ مَسْكَةٍ يَعْنِي جَنَّةَ
 نَرْكَ كے نماز یہاں تک کہ گزر گیا وقت اور سکا پھر قضا پڑھی اور سکی عذاب کیا جاوے گا ورنہ چند
 جتنی اور جتنی ای بریں کا ہوگا اور ————— پس تین سو ساٹھ دن کا کہ مردن اور سکا ہزار ہزار بریں کا
 ہوگا مترجم اسکا کہتا ہے کہ اس حساب سے اتنی بریں دہائی بیان کیے بریوں سے دو کروڑ اسی برس
 کی ہوئے پس ایک جتنی اتنی بریوں کا ہوا اب ہم نہیں معلوم کہ جتنی کئی ہوگی کہ چند جتنی فرمایا ہے
 اور بچاوی اس عذاب سے سب مسلمانوں کو اور عذر شرعی مباح کرنا یہاں سے تاخیر نماز کے
 لگی اور سکی وقت میں جہنم میں ایک دو نیاں اور دوسرا نذر تیسرا بیوشی چوتھا بیون اور پانچواں
 حیض اور چھٹا نفاس اور سوای ان عذر وں مذکورہ کی نہیں جائز تاخیر نماز کی اور سکی وقت
 ہی یہاں تک کہ ذکر کیا گیا ہے و خیر میں کہ جب ایک عورت حاملہ کی بھی کاسرنگی اور خوف ہوا
 فوت ہوئی نماز کی وقت کا تو وضو کر لی اگر کر سکتی ہے والا تیمم کوئی اور سر رکھی اپنی بھی کا مادی ہو
 یا کرٹی میں اور نماز پڑھی جیسے کہ ساتھ رکوع اور سجود کی اور اگر رکوع و سجود ذکر کی تو اشدہ ہی اور اگر
 عرض کہ تحلیات اپنی کی نماز پڑھے جس طرح بڑھ سکی اسلئے کہ نماز نہیں ساقط ہوتے عورت
 ہی جب تک کہ نہیں ہوتی وہ نفاس والی اور نفاس والی ہوتی ہی ساتھ ٹکلی اکثر تیمم کی اور ٹکلی
 خون کی اور اسی طرح جو شخص کہ پڑھی وریا میں تختی پر اور خوف ہو جائی رہتی وقت نماز کا تو وضو
 کر لی اعضاء وضو کا نہیں ساتھ نیت وضو کی پھر نماز پڑھیے اشارت سے ————— ہی اور ایسی ہے
 جسکی کٹی ہوں دونوں ہاتھ اہل ہوں ساتھ اسکی کوئی وضو کر دانی حالاً تو ملی موندہ اپنا اور دونوں
 پہنچی اپنے دو بار پر ساتھ نیت تیمم کے اور نماز پڑھی اور نہیں جائز ہی اسکو ترک
 کرنا نماز کا اور نہ تاخیر اسکی وقت کے پس دیکھ اسی عاقل اور قائل کہ ان مسائل میں کیا
 لگی فقہاء نے کیا پانچ اینٹیں عذر سوای حجر کمال کی تاخیر نماز کی لئی وقت اسکی ہی
 یہ جای ترک کرنا اور سکا اور حاصل یہ کہ محلف کو نہیں کچا پیش ہی نماز کی ترک کرنی میں اور
 اسکی تاخیر کرنی میں وقت ہی باوجود ممکن ہوئی ادار اسکیے اور سکی وقت میں جس طرح کہ ہو
 بیان ہوا نماز کی فرض ہوتا اور ثبوت پنج نمازوں کا اس ایسی ہی فَسَّخَانَ اللَّهُ تَعَالَى
 مَسْئُورٌ وَحِينَ تَصُومُونَ قَالَهُ الْخَمْرُ فِي الشَّهْرِ وَالْأَذْيُ وَحَشِيَّتًا وَحِينَ تَصُومُونَ
 بن عباس ہی کسی نے پوچھا کہ کیا پاتی ہو تم ذکر یا چون نمازوں قرآن میں اور ہونے کہا ان اور
 پس مراد میں تمہوں سے نماز مغرب اور عشاء کی ہے اور میں فصیحون ہی نماز

۱۔ سب سے پہلے اس کی تعلیم حاصل کرنی چاہیے۔
 ۲۔ اس کے بعد اس کی طبیعت کو سمجھنا چاہیے۔
 ۳۔ اس کے بعد اس کے لئے مناسب کام تلاش کرنا چاہیے۔
 ۴۔ اس کے بعد اس کے لئے مناسب مقام تلاش کرنا چاہیے۔
 ۵۔ اس کے بعد اس کے لئے مناسب وقت تلاش کرنا چاہیے۔
 ۶۔ اس کے بعد اس کے لئے مناسب طریقہ تلاش کرنا چاہیے۔
 ۷۔ اس کے بعد اس کے لئے مناسب کامیابی تلاش کرنا چاہیے۔
 ۸۔ اس کے بعد اس کے لئے مناسب کامیابی تلاش کرنا چاہیے۔
 ۹۔ اس کے بعد اس کے لئے مناسب کامیابی تلاش کرنا چاہیے۔
 ۱۰۔ اس کے بعد اس کے لئے مناسب کامیابی تلاش کرنا چاہیے۔

۱۲۸۱

فجر کی اور مرد عتیم سی نماز عصر کے اور عین ظہر و ن سی نماز ظہر کے اور ثبوت فرضیت نماز
 کا سنت سی یعنی حدیث سی جو ی از انجلہ ایک یہ حدیث ی کہ فرمایا ربو بخدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فی ان الله فرض علی کل مسلم وصلاة فی کل یوم و لیلة خمس صلوات یعنی با
 شبہ اللہ تعالیٰ نے فرض کیں ہر مسلمان مرد و عورت پر ہر دن اور رات میں با پنج نمازین اور یہ
 حدیث بخجہ اول حدیثوں مشہورہ سی بی کہ ثابت ہونی میں اونی احکام اور ثبوت فرضیت
 نماز کا اجماع امت سی یون ی کہ تحقیق اجماع رکعتی ہی امت حضرت کی زمانہ سی اس دن ہمارے
 ملک اور فرضیت با پنج نمازوں کی پس جب ثابت ہوئی فرضیت نمازوں کی ان دلیلوں
 قطعیہ سی تو بہن جانزی ترک کرنا اور ٹکا اور بلاشبہ وارد ہوئی ہیں وعیدات شدیدہ اور
 بتدیات غلطہ نماز کی تارک کے لئی بخجہ اول کی یہ روایت ی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فی من ترک الصلوة متعمداً فقد کفر جہاراً یعنی جسنی جہور ی نماز قصد الیر
 تحقیق کافر ہو اکلہ اور حدیث میں آیا ی کہ فرمایا علیہ الصلوۃ والسلام لا تقوا الصلوة
 متعمداً فمن کفها فقد خرج من الملة یعنی پنجوڑ و نماز کو قصد الیر جسے جہوراً
 اوسکو پس تحقیق نکل کیا نہ اسلام اور اور حدیث میں آیا ی کہ فرمایا علیہ السلام
 الصلوة عماد الدین فمن اقامها فقد اقام الدین ومن ترکها فقد هکک الدین
 یعنی نماز ستون دین کا ی پس حسنی برابر کہا نماز کو پس بلاشبہ برابر کہا دین کو اور حسنی
 جہوراً نماز کو پس تحقیق ڈن دیا دین کو اور سبب وارد ہونی ایسی وعیدوں کی اختلاف
 کیا ی علمانی چہ کفر تارک نماز کی قصد اہل اندر پس گئے ہی ایک جماعت صحابہ وغیرہ کے طرف کفر
 اوسکیکی پس صحابہ بن کے تو یہ میں عمر اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن اور معاذ بن جبل
 اور جابر بن عبد اللہ اور ابو الدرداء اور ابو ہریرہ اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم اور غیر صحابہ میں سی یہ میں احمد بن حنبل اور اسحق بن راہویہ اور عبد اللہ ابن المبارک اور حکم بن
 عتبہ اور ابوبن سنیانی اور ابو داود طیالسی اور ابوبکر بن شیبہ وغیرہم اور کئی میں اور طرف
 اسکی کہ کافر نہیں ہوتا اور حل کی اوہوں میں اول حدیثوں کو کہ دلالت کرتی ہیں اوپر تارک
 اوسکیکی اوپر ترک کرنی اوسکے ازراہ اخبار کی یا حل کیا ی اوکو زجر وعید یعنی اسکے کہ ممکن
 نہیں ترک کرنا ہی نماز کو اور بعض دلیلوں اوکیسی اوپر عدم کفر اوسکیکی یہ قول علیہ الصلوۃ والسلام
 خمس صلوات افترضہن اللہ تعالیٰ امن کس و ضوعہ و صلواتہن لو فتنہ و قاتلہن و کفرہن
 و سبوحہ و حسنہ و حسنہ و حسنہ کان لہ علم اللہ عمنہ ان یغفر لہ و من لم یفعل فاکلہ عک اللہ

و فی حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما یشہد فی الصلوة خمس صلوات افترضہن اللہ تعالیٰ امن کس و ضوعہ و صلواتہن لو فتنہ و قاتلہن و کفرہن و سبوحہ و حسنہ و حسنہ و حسنہ کان لہ علم اللہ عمنہ ان یغفر لہ و من لم یفعل فاکلہ عک اللہ

و فی حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما یشہد فی الصلوة خمس صلوات افترضہن اللہ تعالیٰ امن کس و ضوعہ و صلواتہن لو فتنہ و قاتلہن و کفرہن و سبوحہ و حسنہ و حسنہ و حسنہ کان لہ علم اللہ عمنہ ان یغفر لہ و من لم یفعل فاکلہ عک اللہ

[illegible]

قول برکہ نماز واجب کان نمازی قبل اوس خبر گائی کہ اطلاق کیا جاوی او سیرا ۳۲ س لکی کہیں
 اقتصار کیا سپر صادق آویگا او سپر میر کہ ٹھوٹکین بار تباہی نماز میں اور داخل ہوتای اوس ہلکی
 کہ سو حضرت کی حدیث میں آئی ی تِلْكَ صَلَوةُ الْمُنَافِي يَتْلِيْنَ تَرْتِيبَ الشَّمْسِ حَتَّى اِذَا كَانَتْ كُنْفَ
 قَرْنِ الشَّيْطَانِ قَافَ فَقَصَّرَ يَعْنِي بِهِنَّ نَازِضَاتُ مَكَّةَ سِي كِه مَبْنِيَا اِنْظَارُ كَرَامِي اَفَاكِي عَرُوبَ سَوِيكُو
 بیان کہ جب ہوتا نماز اقرارہ میان دونو سنگون شیطان کی اور تباہی بہر ہو ٹکین بار تباہی پس
 جب کہ سو نماز سا تہ اس صفت کے داخل ہوگا مری والا اوسکا اندھا کی اس قول کے یعنی خلعہ میں
 تَعْدِيْمٌ خَلْعٌ اَصْنَعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبِعُوا الشَّيْءَ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا يَعْنِي مہر اور
 جگہ آئی اخلف کہ ضایع کیا اونہوں نے نماز کو اور بھی پڑھی فزون کی پس جسے کہ پڑھیں گے
 حق میں کہ وہ ایک لہری چہنم میں پس ایک جماعت نے علما میں سنی کیا ہی کہ نہیں مروی نماز کی ضایع کر مہی
 ترک کرنا اوسکا بلکہ وہ یہی کہ نہ درست کری عدد و نماز کی ساتہ نہ رعایت کرنے وقت اوسکے
 اور بھارت اویکیگی اور نہ تمام کرنے رکوع و سجدہ وغیرہ کی اور روایت کیا گیا ہی ابن مسعود و البصار
 سی کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا لَا تَخْرُجْ فِي صَلَوةٍ لَا يَقِيْمُ الرَّجُلُ فِيهَا صَلَاتَهُ فِي الرَّكْعَةِ
 وَ الشُّبُوحِ يَعْنِي نَهْنِ كَهَاتِ كَرْتِی ہی وہ نماز کہ سید کے کرنے آدمی اوس میں پیشہ اپنی رکوع و سجدہ میں
 اور روایت اس باب میں بہت ہیں کہ وہ واضح کر دیتی ہیں اندھا کی مراد اوس آیت سی و اخضا
 عُوا الصَّلَاةَ پس بلاشبہ جتنی نہ محافظت کی اوقات نماز کی پس تحقیق ضایع کیا اوسکو پس اور
 عباد توں کو کہ سوائے نماز کی میں بہت ضایع کرنا اوسکا اور روایت کیا گیا ہی کہ آنحضرت علیہ
 اسلام نے فرمایا اِذَا اَخْسَنَ الرَّجُلُ الصَّلَاةَ قَاتَمَتْ كُنْفَتُهُ وَ اَخْسَنَ صَلَاةً
 قَالَتْ الصَّلَاةُ حَفِظْتُكَ اللّٰهُ كَمَا حَفِظْتَنِي فَتَنْقَرُ وَاِذَا اسَاءَ الْقُلُوْ
 وَ كَلَمَتْ نَفْسُ رُكُوعَهَا وَ سَجْدَتُهَا قَالَتْ اَلَيْسَ الصَّلَاةُ صَنَعَكَ اللّٰهُ
 كَمَا خَرَجْتَنِي قُلْتُ كَمَا يَلْفُ النَّوْبُ الْخُلُوْ فَيُضْرَبُ بِهَا وَجْهَهُ
 یعنی جب اچھی طرح پڑتا ہے آدمی نماز میں اور اگر کسی رکوع و سجدہ اوسکا کہتی ہے نماز
 کہ نگاہ رکھی اندھا کے بجگو جیسا کہ نگاہ رکھنا توئی جگو پس اوپر جڑائی جاتی ہے نماز یعنی
 قبول ہوتی ہے اور جب بری طرح پڑتا ہے نماز میں نہیں نور اگر تار رکوع و سجدہ اوسکا
 کہتی ہے نماز کہ ضایع کر کے جگو اندھا جیسا کہ ضایع کیا تو نے جگو بہر ٹیسی جائے
 ہی نماز جیسا کہ لپٹا جائے کہ پڑا پڑا پڑا جاتی ہے وہ اوسکی موہ نہ پڑا پڑا پڑا
 کہ گیا ہی اوپر یہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی البتہ نماز پڑھائی آدمی سا تہ

سارا اوسکا ہوا کہ نماز کی حفاظت کی جائے اور نماز میں سنی کی جائے

علیہ وسلم کی پاس میں خبر کی اور کو یعنی میں حضرت کی کچھ جواب دیا مشطہ حکم الہی کے ہی بعد از ان دوس
 شخص نے انکار کر دیا میں بھی اللہ تعالیٰ کی یہ بات و اجمع الصلوٰۃ طرہ النہار وذلخامن
 اللیل ان الحسنات بذہین السیئات یعنی اور تہذیب رکھنا مذکور ہو تو نون طرہ نون کی اور سند سنا
 مدت کی تحقیق نیکیاں ثنائی ہیں برائیوں یعنی کناہ صغیر پس کہا اوسنی بار رسول اللہ آیا واسطی سے
 ہی یہ بات خاص فرمایا واسطی تلخ امت مکر کی سیکے اور ایک روایت میں جواب یوں ہے کہ یہ بات واسطی
 ہوس شخص کے ہی کہ عمل کیا سنا تہذیب کی امت میری یعنی جو بعد سے اسکی پہلای مکر کیا یہ بات
 اسکی ہی حاصل ہوگی **ف** اوس شخص نے سنی والی کا ابو الدیتر تہذیبی فی اوس روایت کی
 ہی کہ اوسنی کہا کہ آئی میرے پاس ایک عورت کہ جو مولدینی کو پس کہا میں اوسکو کہ میرے گھر میں کہ جو
 اس کے زیادہ ابھی میں جس سے میرے ساتھ گھر میں ای میں پس دینا کیا میں اوسکو پس کہا اوسنی فر
 اللہ سے پس نرسندہ ہوا اور آیا سخت پاس جس کے بیان مذکور ہی اور دو نو طرہ نون دوس کے مراد ہے
 اول روز اور آخر روز اول روز میں نماز میں کچھ ہی اور آخر روز میں کچھ اور عصر اور عشاء کے نماز چند
 ساعات رات میں یعنی نماز مغرب اور عشا کی یہ **ع** اور روایت ہی ان سے ہو کہ کہا پوچھا میں نبی
 صلی علیہ وسلم ہی کو کونسا کام سے بہت اچھا تر دیکھتا تھا کہ اوس کے لئے وقت اوس کے لئے سنی
 وقت کرو وہ میں نے کہا میں نے پھر کونسا عمل بہتر ہی فرمایا نیکی کرنے ان سے پہلے کہا میں نے پھر کونسا فرمایا
 جہاد خدا کی راہ میں کہا عید اللہ نے بیان کیں تجھے حضرت نبی صلی علیہ وسلم اور اگر میں زیادہ پوچھا
 اتنے زیادہ بتلائی تجھ کو **ف** پوچھا میں نے کہ حدیث میں صحیح بیان افضل اعمال کے مختلف ان میں بیان
 ان اعمال کو افضل فرمایا اور بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ بہترین اعمال اسلام کے کھانا کھانا اور حرج
 کھانا اسلام کا اور نماز پڑھنی رات میں جو وقت کہ لوگ صوفی ہو دین اور بعض میں آہامی کہ افضل اعمال
 وہ میں کہ لوگ ہاتھ اور زبان نر لسی سلامت رہیں اور کسی میں آیا ہے کہ افضل اعمال ذکر خدا کا ہی اس طرح
 اور اعمال کو فرمایا ہے میں جس جہ تبلیق ان حدیثوں کی بہت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ یا
 ہی ہر ایک کو موافق غرض اور رغبت اور سلیکی یا جواب دیا ہی موافق اوس خبر کی کہ سچا حال اسکا او
 اہل اوسکی مال کیے جہاں پس یہ ایسا ہی جیسے کہ کسی میں کہ یہ چیز بہترین چیزوں کی ہی اور اپنی دلیل
 مادہ اوسکی بزرگی کا حسبہ ہر ان پر ہر وقت میں بہترین رکھتی بلکہ ارادہ یہ رکھتی میں کہ یہ بہترین
 چیزوں کی یہ ہے ایک وقت میں نہ اور وقتوں میں یا شکا جان سکوت مناسب ہوتا ہی تو کہتی میں کہ سکوت
 کی برابر کوئی چیز افضل نہیں غرض کہ ہر ایک چیز کو مناسب حال اور مقام کی افضل فرمایا یا مثلاً چاہا کہ اوس کا اسلام
 میں فاصل ترین حال کا فرمایا کہ اوس وقت کہ لوگوں کی حال کی مناسب ہے افضل ہوتا ہے

متبحر دیکھا اذکی لپی صدقہ پر رغبت دلائی اور اسکو افضل فرمایا اسطرح نماز کو باعث توبہ و تہجد
کی افضل فرمایا پس وجوہ اور حیثیات مختلف ہیں ہر ایک سبب وجہ اور حیثیت کی اپنی جاتی خاصہ ہے
وہ ہے اور روایت ہی جابر سی کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی بین العبد و
بین الکفر ترک الصلوۃ یعنی در میان بندگی اور در میان کفر کی چھوڑ دینا نماز کا ہے
متعلق تقدیر میں کا یہاں محذوف ہی تقدیر اس عبارت کی یوں ہے ترک الصلوۃ وصلۃ بین العبد
المسلم و بین الکفر یعنی نماز در میان میں بندگی اور کفر کی خبر نہ دیواری کی ہی کہ بندہ اسکی سبب کفر
ملک نہیں پہنچ سکتا جب تک چھوڑ دے تو گو باد یوار در میان میں سی اچھوٹ گئی اور یہہ ترک نماز وصلۃ کو
یعنی سبب لچائی کی ہوئی اسکی سبب بندہ مسلمان کفر کو پہنچ چلائی یہہ تعلیل اور تشدید ہی ہے ترک
اور شہادہ اسہ کہ تارک نماز قریب ہے کہ کافر ہو جاوی اور نزدیک اصحاب و اہل بیت کی تارک صلوۃ کا فر
ہو جاتا ہی اور نزدیک مالک و شافعی رحمہما کی وجہ ہے محتمل تارک الصلوۃ کا اگرچہ کافر ہو
اور نزدیک ابو حنیفہ رحمہ کی ہلکا اور قید گزرا و سکا واجب ہے ملک کہ نماز نہ پڑھے مگر اسکو
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی پانچ نماز میں کہ فرض کیا اؤ کہ اللہ تعالیٰ فی حبسہ اہل کابا وضو اون نماز
یعنی ساتھ رعایت فرمائی اور سنون کی کیا اور پڑھا و نگوڑ و پورا کرا کو مع انکار و شروع انکا
یعنی حضور قلب پڑھے ہی واسطی اسکی پڑھنے بعد یعنی حد یہ کہ تہجد ہی واسطی اسکی یعنی
صغیر اسکی اور جو کوئی پہنچ کر ہی یعنی نماز اور طرح نہ کوڑی نہ پڑھی یا مطلق نہ پڑھی پس نہیں اسطرح
اللہ پر عہد لازم اگرچہ چاہی شی واسطی اگرچہ چاہی عذاب کری اسکو کہ حدیث میں دلیل ہی اسہ تارک نماز
کا کافر نہیں اور مرتکب کبیرہ گنہی واجب نہیں عذاب و دنیا اور ہمیشہ و در زمین نہیں اسکی تہجد
کیا ہی مگر اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی پانچ نماز میں پانچ اور روزی کہ ہر روزی اپنی اپنی
رمضان کی اور روز کوۃ مال انبی کی اور تابعداری کرو صاحب کلم اپنی کی یعنی اگر خلاف شرع حکم کرے
جاو کی بہت رسائی کہ یعنی درجات اسکی ملین گئی و صاحب کلم سی پادشاہ اور میر میں ہر روز
علم و باعام ہیں کہ جو کار ساز مہاری کسی کلم کی ہوں مگر اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
امر کروانی اولاد کو ساتھ نماز کی جیت ہوں سات برس اور مار و اونکو نماز چھوڑنی پر جب ہوں دس
اور جدا کرو تو تلک جو اب گاموں کی و کون کو سات برس کی پھر سی حکم کرنا شروع کرے تا وقت
نماز کی پڑھی اور دس برس کے پھر میں فرمایا تلک جو نیکی سختی میں پس تلک امارا چاہی ہو کہ حکم نماز کا پڑھی کری
میں اور جو کہ متعلق میں نماز کی شرائط وغیرہ اسکی وہ ہی سکھلاوی اور جدا کرو خواہ گناہوں میں یعنی مثلاً
بہرہ ہا ایک بستر میں نہ سوچیں اسطرح اور غائی دار باضیہ مرد و عورت اکٹھے نہیں سوچیں

بہرہ ہا ایک بستر میں نہ سوچیں

بہرہ ہا ایک بستر میں نہ سوچیں

بہرہ ہا ایک بستر میں نہ سوچیں

اور امامان و وزیر تہا فرعون کا اور ابی بن خلف شریک کا و حسن حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا
 کہ اس کو حضرت بنی خنک احدین دست مبارک سے قتل کیا تھا اور وہ اشتیقا رامت کے کہلاتا ہے
 اور اس حدیث سی انسا ہے اس پر کہ جو کوئی محافظت نمازی کرتا ہی ہو گا ساتھ نبیوں اور صدیقوں اور
 اور صالحین کے ہمراہ کعبہ عبد اللہ بن یحییٰ نے کہ تہی اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں دیکھتی تھے
 کسی چیز کو اعمال میں ہی چھوڑنا اس کا کفر سوائے نماز کے **ف** اس میں جو حکم کیا کہ صحابہ سوائے ان کے
 کسی عمل کے چھوڑنے کو کفر نہ جانتے تھے تو یہ صبر و دلالت کرتا ہی کہ چھوڑنا نماز کا اوّل کی زندگی
 گناہوں میں ہی اور بہت قریب ہے طرک کفر کے **ع** اور روایت ہی ابی فرواہی کہ کعبہ صیرت کے چلو
 دست میری فی یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ نہ شریک کر تو ساتھ اللہ کے کہ بلکہ اگر
 مری مری کیا جاوی تو اور چلا یا جاوی تو — اور دست چھوڑنا فرض کو جان بوجہ
 کہ پس جو کوئی ترک کری اس کو جان بوجہ کہ پس تحقیق بری ہوا اوی ہی تہہ اوہی شریک پس
 تحقیق وہ کبھی نبی برائی کی **ف** حضرت بنی یہ ابو ذر وہ کو افضل بات تعلیم فرمائی کہ اگر چلا یا جاوی
 تو تو بھی شریک نہ کر والا اگر ایسی حیر کی حالت میں زبان پر اگر کہ کفر کا جاری کرے اور دل میں
 اس کو نہ جاننا ہو سے تو جائز ہے اور بری ہو اوہی نبی بری ہوا اس کے بعد سلام کا اور حضرت
 ہوا اور اسلام ہی یہ لڑوہ تغلیظ فرمایا یہ مراد ہی کہ قتل اور تھرس ہی جو اس میں تھا وہ اس کو
 نہ اور شریک کہنی برائی کی اس ہی کہ جب قتل جاتی رہتی ہی جہان کی برائیاں سرزد ہوتی ہیں
 اسلی اس کو ہم انجائیت کہا ہی **ع** **و** **س** **ا** **ی** **ا** **ن** **م** **ن** **س** **ن** **و** **ن** **ا** **و** **ر**
فصلوں اور فضیلت او **ن** **ک** **س** **ک** **ی** **ف** **ر** **م** **ا** **ی** **ا** **ر** **س** **و** **خ** **د** **ا** **ص** **ل** **ی** **ا** **ل** **ہ** **ع** **ل** **ی** **م** **ن** **س** **م** **ن** **ی** **ن** **ا** **و** **ہ**
 رات میں بارہ رکعتیں بنایا جائی و اسلی اس کی گہر بہت میں جابر رکعت پہلی تھری کے اور دو رکعت
 چھٹی اس کی اور دو رکعت پہلی مغرب کی اور دو رکعت چھٹی عشا کی اور رکعت پہلی نماز فجر کی **ف** یہ
 سب سنتیں ہو کہہ میں سختی کہ حسن بھری اور بعضی حقیقتی او نکو و اج کبھی اور حسن جہنمی ہنری
 ہی دو رکعتوں کو واجب کہا ہی لیکن اس حدیث ہی او کی قول کو رد کیا ہی کہ واجب نہیں بلکہ سنت ہیں **ع**
 اور کما حضرت عائشہ فی کہ نماز برہنی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میرے کہ میں بھی تھری
 کے چار رکعتیں ہر گھنٹی میں نماز برہنی ساتھ لوگوں کی یعنی فرض نماز کے بہا دو رکعتی تھری
 گہر میں میں نماز برہنی دو رکعتیں اور تھری نماز برہنی ساتھ لوگوں کی میں تھری نماز برہنی چھ میں تھری
 گہر میں میں نماز برہنی دو رکعتیں ہر نماز تھری ساتھ لوگوں کی عشا کی میں تھری نماز برہنی تھری
 برہنی دو رکعتیں اور تھری نماز برہنی رات کو یعنی کہی نور کت او نہیں دو رکعتی تھری نماز تھری

اور اس حدیث سی انسا ہے

اور اس حدیث سی انسا ہے

اور اس حدیث سی انسا ہے

در حدیث صحیح
در حدیث صحیح
در حدیث صحیح

در حدیث صحیح
در حدیث صحیح
در حدیث صحیح

در حدیث صحیح
در حدیث صحیح
در حدیث صحیح

مانی من گاه او سکی اگر چه چون مانند چاک دریا کی روایت کی یہ طبرانی فی صح اور حضرت
 اسج رحمة اللہ علیہ فرمایا کہ تحقیق ہماری یہی کہ چہ اور من سواي سنتون ہو کہ وہ کی ہن و اللہ اسلم
 اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی جویشی بیدہ صرب کی جس رکعتیں سبائی الی اللہ او سکی فی گھر
 بیت من ف حدیث میں اس حدیث کو ضعیف لکھا ہے اور کہا ہے کہ اس میں ایک حدیث ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تہی ثوبتی اس نماز کی میں رکعت اور نہ رہا تھی کہ یہ نماز او اس میں
 ہی پس سے نبی یہ حضرت کی گئی او سکی اور تہی سلف صالح ثوبتی او سکو لک جماعت علما
 کی فی کہ روایت کی گئی ہن اس نماز کی چہ رکعتیں ہی اور چار رکعتیں ہی اور دو ہی پس اس کے
 دو رکعت ہن اور اگر کہیں اور روایت کی گئی ہن اس میں چہ نہیں ہیبت صح اور کہا ہے کہ
 رضی اللہ عنہ فی ماصلة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغشاء قط ما دخل علی الا
 صلی از یح رکعات اوست رکعات یعنی ہن نماز ثوبتی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی نماز عشا کی کہ
 ہر آئی ہن نزدیک میری نماز ثوبتی چار رکعتیں یا چہ رکعتیں ف چار رکعتیں ہی دو رکعتیں ہو کہ
 اور دو سبب اور اوست کہ اس میں لفظ او کا احتمال رکبات کی کہ شک کی ہی ہی یا ثوبتی کی ہی اور
 روایت ہن بعد عشا کی دو رکعتیں آئی ہن اور بعضی روایتوں میں چار ہی آئی ہن اور چہ رکعتیں ہو
 اس حدیث کے نہیں آئی ہن و اللہ اسلم اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جو کوئی نبی پہلی عشا
 کی چار رکعتیں عشا ہی گو یا کہ تہجد ثوبتی اوس رات اور جو کوئی ثوبتی چار رکعت بعد عشا کی
 ہوتا ہی گو یا کہ ثوبتی چار رکعتیں لیلہ القدر میں و اہ سعید بن منصور فی سنن صح و بران شرح
 ابواب الرحمان اور کہا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ سنائی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا
 چار رکعتیں پہلی تہجد کی چہ دو پہر کی یعنی ثانی الزوال اس میں چہ کہ حساب جاتی ہن اور اگر کہی جا
 من یعنی فضیلت اور ثواب میں ساتھ چار رکعت کی کہ نماز تہجد میں نبی جادین یعنی تہجد کی چار رکعت
 کا سا ثواب ہو آئی او کا اور ہن کوئی چہ گروہ سچ کرتی ہی اللہ کو او سوقت ہر نبی یہ آیت یقینی
 طلاق کہ عَزَّوَالْعَلِیُّ وَالسَّمَاءُ لِلَّهِ فَهُوَ قَوْلُ یسے ہن میں سا ہر چیز کی دینی طرفی اور
 طرفی چہ کہتی ہوئی و اسلی اللہ کی اور وہ ذیل میں ف حضرت نے اسطی غوثی کی اس نماز اور بطور
 دلیل کی دعویٰ را اور یہ آیت مذکور ہے اور او تہجد ہی تا بعد کہ ہی خواہ بالطبع سو خواہ یا اختیار کہ سب
 تا بعد او سکی حکم کی ہن اس بات میں کہ بیدار کیا جلی لی صح اور کہا ہے تبارین غفلت کہ پوچھا یہی
 الزن بالک یہ حال غفل کا بھی عصر کی پس کہا تہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ تہی او سکی یا توں کو کہتے الزنا
 نماز عصر یعنی سہ گرتی تہی لو کو کو بعد عصر کی نماز ثوبتی ہی اور تہی ہم تہی نماز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی

دور کھنکھ جی غروب ہونی آفتاب کے پہلی نماز مغرب کے پس کہا میں نے اس کو کیا بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر مبنی ان دو نور کھنکھ کو کہا کہ تہی دیکھتی ہو گھو نماز پر مبنی پس نہ حکم فرمائی ہو گھو اور منع کرتی ہو گھو کہ حکم فرمائی نہ منع فرمائی اس سے قصر پر حضرت سی ثابت کی یعنی حضرت فی زوار کے اور خلفائے راشدین ان دو نور کھنکھ کی قابل نہیں تھی پس اقتدا و نمکا کافی ہے اور اکثر فقہاء ہی منع کرتے ہیں اسلی کہ لازم آتی ہے اسکی پر مبنی تاخیر مغرب کی مع اور آیائی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی مسجد نبی عند الاشہل کی میں کہ نام ایک قبیلہ کا ہے پس یہی ہاوس میں نماز مغرب کی یعنی فرض مسنونہ قبل شب پڑھ چکی یعنی بعضی قوم ای نماز فرض دیکھا اور کو حضرت فی کہ پر مبنی بن نقل یعنی شیتن مغرب کی بعد نماز مغرب کی پس فرمایا کہ یہ یعنی سنت مغرب کی یا مطلق نوافل نماز گہر میں پر مبنی کی میں روایت کی ہے یہ ابو داؤد اور صحیح روایت ترمذی اور نسائی کی یوں ہے کہ گہری ہوئی لوگ نقل پر مبنی لگا کر پھر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لازم ہے ہو گھو پھر ہا اس نماز کا گہر دن میں وقت نوافل نماز گہر دن کی ہے پھر ہا انکا گہر دن میں اس لیے کہ دور تر ہے ریاضی اور قریب تر ہے طرف اصلاص کے اور گہر دن میں برکت ہوتی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم اسکی لئی ہے کہ ادا وہ کرنا ہی پھر نکاح طرف گہرائی کی بجائے اعکاف کر نیوالی کی مسجد میں کہ یہی مسجد ہی میں اور بہنیں کہ امیہ سی بالاتفاق جانا چاہی کہ فضل یہی کہ نماز نقل سوای فرضوں کی گہر میں ادا کری اور اسی طرح تھا عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مگر کسی سبب یا عذر سے ہوا ہو تو خیر خصوصاً سنت مغرب کے کہ اکثر گہری میں پڑھتی اور بعضی علماء نے کہا ہے کہ اگر شیتن مغرب کی مسجد میں ادا کری تو سنت سی واقع نہیں ہوتیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیکار ہوتا ہے اور جمہور اشہر میں کہ گتہ کار نہیں ہوتا اور امر استحباب کی لئی ہے اور حاشہ دہا کہ میں جامع صغریٰ لکھا ہے کہ اگر نماز مغرب کی مسجد میں ادا کری اگر ڈرتا ہے کہ بعد پر مبنی کی گہر میں شغل میں اوگیا کہ مانے ہو گا سنت پر مبنی ہی تو صحن مسجد میں ادا کری اور اگر یہ دور نہیں ہے تو افضل یہی ہے کہ گہر میں جا کر پڑھے اور کہا ابن عباس کہ تہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دراز کرتی قرات کو یعنی مجھ کو کہ میں میں بھی مغرب کے بیان تک کہ متصرف ہوئی اہل مسجد اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شیتن مغرب کی حضرت مسجد میں پڑھتی تھی پس محمول کی سبب اور عذر سے کہ گہر میں جانی سی مانع آیا مسجد میں پڑھیں اور ظاہر یہ ہے کہ حل کیا جاوی بیان چوازی یعنی اسلی پر مبنی کہ لوگ معلوم کر لیں کہ جائز یوں ہی یا اعکاف میں پر مبنی ہوں اور اتصال ہے کہ گہر میں پڑھے ہوں اور گہر متصل مسجد کی تھا کہ دروازہ طرف مسجد کی تھا ابن عباس حضرت کو سامنے ہی پڑھتی دیکھا ہوا اور بیان اوکا کیا ہوا اور ظاہر یہ ہے کہ دراز کی لذت کی بھی کہی ہوئی ہو اور کہ ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان دو نور کھنکھ میں اکثر نقل یا اور قل ہوا اللہ پر مبنی ہوتے

وہ ابو داؤد

جو انصاری

اور اولیٰ کہ جب میرین او تو نیت اعتقاد کی کری کہ اے نبی کی مہربانی کہ مسجد میں ہوں اور میرین
طواف اور کیا ہم تمام تحفہ مسجد کی ہوجا تا ہی فخر و علیٰ مقصد ان میں نماز رات کی میں مسجد
نماز رات کی میں حضرت ہی ہوا تین مختلف ای میں جو تسم نہیں ہے اختار کر لی برو کی اتباع کی باو کلا
اگر کسی سطح پر کسی طرح تو بہت سناست اور موافق تری ساتھ سنت کے اور کہتین اور کسی تیرہ ہی اور
لیا نہ ہی اور تو پہلی اور ساتھ ہی اتی میں اور بعضی ظہانی مانع ہی کہیں اور تہی زیادہ مانع
میں بعضوں نے فخر کی سنت کی کہیں اور بعضوں نے غیر اس کی بہت شمع خول ہی ہے اور کسی دتر شام
ایکے کہتے اور کہتے تین کہتوں کی اور بعض پر دایوں میں اور دوسرے داخل اور کسی گناہ اور
میں خارج اور بعضی میں طلاق کیا ہی و اگر کہتے پر اور بعضی میں تین پر یا یا پھر اور سات اور
بعض میں تمام نماز رات کو ترک کر دیا ہے اور فاضی ثناء الد صاحب رہی نگاہی کہ نماز تہجد کی سنت کو کہ
ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ترک نہیں اور اگر کیا نافوت ہو تو باران رکعتیں میں فقہ فرامین اور
نماز تہجد کی چار رکعت ہی کم ہیں کسی اور باران زیادہ ثابت ہیں کو اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نماز
ترک کے بعد تہجد کی پڑھتی ہی سنت ہی ہے جسکو اپنی افہام پر اعتقاد ہو ترک بعد تہجد کی آخر میں پڑھتا
کہ یہ بہتری اور اگر اعتقاد ہو تو پہلی سو فی پڑی کہ اعتقاد میں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہے پیغمبر و ترکی سات رکعت پڑی اور کہیں نو اور کہیں تیراں اور کہیں پندرہ اور کہیں
دو کاتہ دو کاتہ اور کہیں چار چار اور کہیں مجموعہ ایک سلام کی اور کہیں پڑو نما ساتھ دھو جدید کی اور کہیں
پیرا ہی اور جدید دو کاتہ کی آرام فرمایا اور پیرا ہو اور تہجد میں قیام بہت دراز زمانی تا جبکہ پانی نہ
سوجھ لگی اور بہت لگی اور کہیں چار رکعت لیوان ادا کیں کہ پہلی رکعت میں سورہ بقرہ اور دوسرے رکعت میں
سورہ آل عمران اور تیسرے میں سورہ نسا اور چوتھی میں سورہ مدہ پڑی اور حنفیہ قیام کیا اوسی قدر
رکوع اور ایسے تہجد اور ایسے سجود اور ایسے جلوسے اور فرمایا اور کہیں ایک رکعت میں پیر چار وین سو تین
چھ فرمایا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ایک رکعت و ترکی میں تمام قرآن ختم کیا لیکن سجدہ ہی کہ ہر روز اس
قدر تری کہ دو ام اور ترکی ایک مہی میں ایک ختم کری یا دو ختم یا تین ختم اور اکثر صحابہ سات را
تین کرتے تھے شب اول میں سورۃن بقرہ اور آل عمران اور دوسرے شب یا تین میں
اور تیسرے شب سات سو تین اور چوتھے شب نو سو تین اور پانچون شب کیا ان سو تین
اور چھ شب تیراں اور ساتون شب آخر قرآن تک اور اس ختم کو فی ثبوت کہی میں
اور قرآن تریل سے تہیہ بہ تہیہ کہ نماز پنج اسکے جماعت سے پڑھ کر افتاب کی
بلند ہونی کہتے ذکر میں مشغول رہے اور وقت دو کاتہ فضل کا ادا کرے خواب ایک چار ایک چار

اور ایاہ نکالا گیا۔ فی الحدیث اور اگر بعد رکعت اول روز میں نہ پڑھی تھی تو مانا ہی کہ آخر روز تک
 اور سکون کفایت کر دینا اور اسکو نماز اشراق کہتی ہیں اسٹی مانا چاہی کہ تہجد کی نماز متحقق کے ترک کیا
 سنت موکدہ ہی جیسا کہ قاضی صاحب لکھا اور علامہ علی قاری رحمتی بھی ایسی لکھا ہی اور تیار
 مولانا رحمہ اللہ بھی یہی فرماتی تھی کہ حدیثوں کے سنت موکدہ ہی ہونا اسکا معلوم ہوتا ہے اور علامہ
 فی مستحب لکھا ہی اور سکون اور ختم مذکور کو فی بدعتی کہا تو اشارہ ہی ف سی سورہ فاتحہ اور کہیں ہی سورہ
 اور ہی سورہ یونس اور یس کی سورہ فی اسرائیل اور شی سورہ شہر اور وادی سورہ الصافات
 اور ق سی سورہ ق اور رسول قاضی صاحب مرحوم کا یہی ہے نہا کہ اسی طرح نہ پڑھی تھی تہجد میں
 اور اکثر بزرگان دین کا یہی معمول تھا اور کہا مائتہ رضی اللہ عنہا کہ تہجد ہی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی
 یہی اکثر درمیان اسکی کہ فلان نبی نماز عشاء فی حجر تک گزارا رکعتیں سلام نہیں پڑھی ہر دو رکعت پڑھا اور
 وتر کرتی ساتھ ایک رکعت کی ہر کرتی بعد اس رکعت میں بقدر ادس خبر کی کہ پڑھی ایک شخص کا یہی
 یہی اس ہی کہ اونھائی سر بائیس جوقت کہ جب ہونا مؤذن اذان دیتی نماز فجر کی سی اور ظہر ہوئی
 واسطی اونکی فجر میں روشنی ہوتی کھڑی ہوتی پس پڑھتی دو رکعتیں ملکی یعنی شین فجر کی ہر پڑھتی اپنی
 دانی کر دینا یہاں تک کہ آتا انھیں کئی باس اذان دینی والا واسطی تکبیر کی یعنی اذان چاہتا واسطی
 تکبیر کی پس نکلتی آپ نماز کی ہی ف وتر کرتی ساتھ ایک رکعت کی یعنی وہ رکعت ملی ہوتی تھی
 انی اور کی دو گانہ سی یہ کہا ابن ملک نے اور ابن حجر شافعی نے کہا کہ اچھ نہی یہ معلوم ہو کہ اقل
 وتر کی ایک رکعت علیحدہ اور سلام پھر پڑھی ہر دو گانہ پڑھا اور یہی بدعت بیٹوں امون کا اور پھر بعد
 کرتی اصح ظہر اور ادب یہ کہ ہر ایک بعد ان رکعتوں کا بعد رکوع کی کرتی پانچہ ملاو کہ ایک علیحدہ وتر
 کی مسجد میں ہی یا بسبب بعد اونکی انہی کرتی تھی اور یہ بعضی شہروں میں آئندہ کی وجہ کرتی ہیں کہ یہ کیفیت فرقہ کی اور
 از ادات شیعہ فقہ کثیر فضیلت اونکی اصح ہوتی ہے کہ اصل اونکی اچھ نہی ہے ثابت نہیں اور ہندو وار دوسو بیس روایات
 فقہ فقہاء اور علم نہیں ہے اور ہر جن شریفین میں یہی کہ تمام شہروں کے عین اور ایک بیٹ اس میں روایت کی گئی ہے
 کہا گیا ہے تہ وضعی ہونی اونکی اور نہیں گئی کوئی امام مذاہب میں طرف سنت ہونی اونکی اور جب کو
 اونکی اور اکثر حنفیہ و اہل عرب کے جاتی ہیں ان کو اور بیٹوں نقل کی ہی کہ است اونکی اور شین فجر کی پڑھی کہ اول
 مل اور قل ہوا اندر پڑھی اور لٹنی سنتوں کی بعد اسکی کہ بیس قیام رات کی کہ رنج اور ثبات تھی اوس اشاعت ہو
 اور موضع نشا ادا ہوں پس مختار یہی کہ یہ بیس استہم اور کہا مائتہ نے کہ تہی ہی علیہ وسلم حقیقت
 کہ رکعتیں فجر کی ایک سو من تاکتی تو بات کرتی جیسی اور اگر من ہوتی ہوتی تو لیت رتی ف کیا انہ
 لکھنے کے واسطی کل اسیر کہ فرق کرنا درمیان سنتوں صبر کی اور وضو کے جائز ہی اور دلیل اسیر کہ تہجید

بتین کرنی ساتھ اس کے مانع یعنی جو کھائی کہ کلام کرنا در میان سنت و فریض کی باطل کر دینا ہی ہمارا کیا اسکی
 ثواب کو جس قول اور کلام باطل ہے لیکن ان میں سے پہلے کلام ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام آخرۃ کا ہوتا
 ہوا اور کلام دنیا کا بلاشبہ خلاف اولیٰ ہی ہمیشہ خصوصاً دو غار و عین اسلی کہ حکمت پر مقرر ہوئی سنت
 پہلے کہ مستعد ہوئی سبب اسکی واسطی کمال حالت کی اور دو برائی عقلیت سے پہلے ہوئی فرستو میں ساتھ
 ال حضور اور لذت کی کذا و کر علیٰ ہر اور حضرت شیخ رحمہ اللہ لکھای کہ مکر وہ رکھائی بعضی علمائی اصحاب وغیرہ
 کلام کرنا بعد طلوع فجر کی تا ادا کرنی نماز فجر کی مگر جو کہ ذکر اللہ تعالیٰ کا سو یا کلام ضروری ہو تو بھلائیہ نہیں
 برہمی قول ہی اسکی اور احمد کا اور کلام کرنا حضرت عکرمہ سے قبل کا ہونا چنانچہ قول حضرت عائشہؓ کان کجائت لہ
 صلواتہ کلکنتی معری اس پر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتی را کھوتہ رکعتیں اور تین تربی ہوتی اور
 حنین سنت فجر کی ف یعنی تین رکعتیں اور تین سے وتر کی ہوتی تین اسلی کہا کہ افضل یہ ہے کہ نزدیک ہے
 رتزدی ہی ہی سائل میں ایک روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نقل کی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 میں اور مسلم میں نماز اور ثلثت آیا ہی یعنی پہر و پہر تین رکعتیں اور تیرہ رکعتیں جو رات کی نماز
 اور دو رکعتیں سنت فجر کی ہی اور نہیں میں گئی نہیں تو واسطی قریب ہوتی تہجد کی ساتھ اولیٰ اور
 ال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز شب کے گیارہ رکعتیں تین سے وتر کی جیسا کہ اور وایتوں میں آیا ہے
 اور روایت سروق سے کہ کہا یوحنا حضرت عائشہ سے سوال فرمایا اصل صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کارات کو کس
 پہی ساتھ رکعتیں تین اور کبھی اور کبھی گیارہ سو ابی سنت فجر کی ف یعنی وتر کی فجر کی طہارہ سے کہ
 میں ساتھ گیارہ کی ہی اور اس پر اشارہ ہی اس پر کہ تین رکعتیں سے دو رکعتوں سنت فجر کی ہوتی تین کذا ذکر الہ
 اعلیٰ قاری احسنی لکھای کہ ایک روایت میں جو آیا کہ بندہ رکعتیں پڑھی میں تو وہ معمول میں ہے کہ دو رکعتوں
 ش فجر کو ہی میں گیارہ یعنی تیرہ تہجد کی تین اور دو سنت فجر کی باوجود اسکی مانع نہیں ہی اس سے کہ
 میں حضرت تہجد کی باران اور تین وتر کی چنانچہ دلالت کرتی ہی اس پر یہ حدیث کہ جب غالب ہو میں انہیں حضرت کی دو
 بانی تہجد اپنی سے پڑھی دن کو بارہ رکعتیں اور تین ہی صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی ہوتی را کھوتہ نماز میں
 حدیث شروع کرنی نماز اپنی ساتھ دو رکعتیں ملکی کی سنت کتاب ساز میں لکھای کہ مراد ساتھ دو رکعتوں کا
 بعینہ وضو کی میں متوجہ ہو میں تھنہ رطابہ تربیہ ہی کہ یہ دو رکعتیں تہجد ہی میں کی ہوتی تین کہ قائم مقام
 ان وضو کی تین اس لیے کہ وضو کی اپنی نماز علیہ نہیں ہے یعنی تہجد کی وقت سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہی ایک تہجد یعنی تین ہی را کھوتے ہی کہ شروع کری نماز ساتھ دو رکعتوں ملکی کی * اور روایت ہی ابن عباس
 ارات گزار ہی یعنی تہجد انکو رات میں ضروری میں ترویک خالہ اپنی کی کہ سیو نہ تہجد ایک رات اور ہی صلی اللہ
 روایت کی ہی یعنی انکی تہجد میں اس بات میں کہ نہ سو خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی ساتھ ال ہی کی یعنی سیو نہ ہی

منہج

روایت

روایت

روایت

روایت

روایت

روایت

ہودہ بن ابی ہریرہ سے پہلے بانی سے پہلی رات بچھلی ایک کھانا ہوتا تھا جس میں
 بس دو کھانہ تھے اس کے لیے یہ آیت اِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَخَلْقِ
 وَ السَّامٰوٰتِ لَاٰیٰتٍ لِّاُولٰٓئِیْنَ اَلْبَاسِ یعنی غھٹتوں پر پیدا کرنے کے اساتون اور زمین اور آسمانوں کے
 کے یعنی کبھی ابھر کبھی اوجھلا کبھی گرمی کبھی سردی کبھی کبھی ہوا کبھی آبی البتہ نشانیاں ہیں واسطی معلوم
 یہاں کہ زہم کے سورہ پھر گہری ہوی طرف نکلتے ہیں کہ وہاں بندہ کھانا پانی بیابان میں پھر کیا
 دھند دریاں دودھ و اون کے یعنی بہت پانی بہا یا کتا ہے اس کو بھی اوندہ کم دارا اچھا تر ہو اور
 بلکہ سچ کی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ سب سے بہت بات کی باری کی اور تین سو بیجا آیا ہونی جان قوم
 کہا نہ تھا ابھر کبھی بستی نماز پڑھی اور نماز میں مٹی سے کیا طرف شک کی اور دھوکا
 یعنی مٹی مانڈ دھوکے کی پھر کھڑا ہوا میں نے میں طرف حضرت کی بس کڑا حضرت کی کان میرا پھر پہل
 چکوا میں طرف سے ایں طرف سے بس ہو رہی ہوئی نماز حضرت کی تیرہ رکعت پھر پڑھی اور سوی ہوا
 کہ کہ صلائی ہی اور تھی حضرت جوت کہ سوتی خرائی یعنی رکعت کو بال سے کسانہ نماز کی مٹی سے
 پہنچتی وقت صبح کی نماز کی اور علیا ہونی نماز کی بس نماز پڑھی مٹی سے اور حضرت اور تھی
 واما اوکئی کے کہ دریاں سنت اور فرض کی تہی یہ الفاظ اللہ تعالیٰ اَخْلَعَ فِی طَلْحٰی نُوْدًا فِیْ خَضِرَہٗ
 نُوْدًا فِیْ سَمْعِہٖ نُوْدًا فِیْ عَمْرِہٖ نُوْدًا فِیْ سَارِی نُوْدًا فِیْ قَوٰی نُوْدًا فِیْ سَمْعِہٖ نُوْدًا
 فِیْ اَمَامِی نُوْدًا فِیْ خَلْقِ نُوْدًا وَاَخْلَعَ نُوْدًا فِیْ اَلْبِی کرمان میرا دین تو یہی نورا ایمان اور
 اور میرا کہوں میں نور اور میری کانوں میں نور اور دامن میری نور اور دامن میر نور اور دامن میر نور
 نبی میری نور اور ان کے میر نور اور میری نور اور گردن اور پیرا کرو بی میری نور اور زیادہ کیا
 بعضہ راویوں نے قی لیسائی نور یعنی اور پیرا کر میر زبان میں نور اور کر کیا بعضہ فی و بعضہ
 و بعضہ فی و بعضہ فی و بعضہ فی یعنی اور گردان پہی میری میں نور اور کوشت میری میں نور
 اور خون میری میں نور اور بالوں میری میں نور اور جلد میری میں نور وایت کی یہ بخاری مسلم نے
 اور سچ ایک آیت بخاری و مسلم کے یہ بھی ہے وَاَخْلَعَ فِیْ لَفْطِہٖ نُوْدًا فِیْ اَعْطٰی سَلٰمًا
 یعنی اور گردان میر جان میں نور اور پیرا کر واسطے میر نور اور سچ اور وایت سلم کے یہ بھی ایک آیت
 اَعْطٰی نُوْدًا فِیْ اَلْبِی ہا ہی چکا نور شب حضرت یہ سمجھتے ہوئے تھے حضرت یوحنا علیہ السلام نے علم کی اور
 دیکھی کہ کلام کرنا بعد عشا کی کروہ میں وقت کہ کو کلام آخرت میں یا قبیل نصیحت سے یا بطریق احسان کے
 کہ کر لو کہ اس اور پس ہی ہو نماز حضرت کی تیرہ رکعت یہ تیرہ و ترسمیت کی ولیکن شستن نمکی الکحل
 پس صاف ہے اس حدیث کا کہ کہ اور حضرت مجاہد کی اصل ترجمہ میں تیرہ رکعت حضرت کی نماز تیرہ رکعت

کہی اس طرح و غراتی یعنی علامت ہی کشادگی و امنیکی حکمہ کے اوصاف ہی تو اچھی سمجھا کی اور علامت گور
 اگر مشائخ کی عمل میں ہی اور پڑھنا اسکا بعد تہجد کی بھی آگاہی اور اسکو دعا و طویل کہتی ہیں شیخ امام
 شہاب الدین بہروردی عوارف میں لکھا ہے کہ مذکورہا میں کسیکو کہ موافقت کری ہو اس دعا
 مکرکہ نزدیک اوسکی ایک برکت ہوتی ہی اور یہ دعا درازی اوسکی آخر میں یہ کلمات ہیں جو کہ اس وقت
 میں مذکور ہوئی ہے اور روایت ہی ابن عباس سے کہ نبوی نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پس جا کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور سواک کے اور وضو کیا اور وہ پڑھتی تھی یہاں تک کہ
 خلق السموات والارض یہاں تک کہ ختم کی سورہ پھر پھر ہی ہوی پڑھتا پڑھتی دو رکعت دراز کیا ج اور
 کھڑا رہتا اور رکوع کرنا اور سجدہ کرنا پھر پھر ہی اور سوزی یہاں تک کہ غراتی لیتی پھر کیا یہ یعنی جو مذکور
 ہوا تین بار چہرہ رکعتوں میں برابر اول تین بار میں سے سواک سے کرتے اور وضو بھی کرتے اور پھر
 یہاں تین بار پڑھتی تین رکعتیں یہ حدیث دلیل ہی اس پر کہ تین رکعتیں میں چنانچہ مذکور
 امام ابو حنیفہ کا یہی ہی اور سنن مجاہدین اس میں شافعی ہی اس لئی کہ مذکورہ ہی اولیٰ نزدیک اختصار
 کرنا ایک رکعت پڑھ کر اور روایت ہی زید بن خالد جہنی سے کہ اوچھوٹ محمد الیہ دیکھتا رہو نکاح میں نماز رکوع
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کیو اچکی رات پس میں حضرت نبی دو رکعتیں ملکی پھر پھر میں دو رکعتیں یعنی ہی لینی پھر میں
 دو رکعتیں اور یہ دو رکعتیں اولیٰ دو رکعتوں سے پہلی اولیٰ تین پھر میں دو رکعتیں اور یہ دو رکعتیں
 تینوں اولیٰ دو رکعتوں ہی کہ پہلی انہی تین پڑھتی دو رکعتیں اور یہ دو رکعتیں تینوں اولیٰ دو رکعتوں
 سے کہ پہلی انہی تین پڑھتی دو رکعتیں اور یہ دو رکعتیں تینوں اولیٰ دو رکعتوں سے کہ پہلی انہی تین پڑھتی
 پھر ہی پس یہ تیرہ رکعتیں موافق ف پس یہ تیرہ رکعتیں موافق اگر دو رکعتیں خفیف داخل اس
 نماز میں ہر کہ میں تو دو تین رکعت کا ہوگا اور اگر داخل کہ میں ایک رکعت کا ہوگا اور ظاہر تراویح ہی
 ہی ہے اور روایت ہی حضرت عائشہ سے کہ کہات ہی ہوی عمر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور ہمارے
 ہوا بدن مبارک بسبب بڑا پی کی تھی اکثر نماز نفل حضرت کی بیٹی ہوی روایت ہی حدیث ہی یہ کہ
 اوسے دیکھا ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتی رات کو پس کہتی یعنی عیدیت قلبی کے اللہ آگاہ یعنی اللہ
 بہت بڑا ہی میں بار اور کہتی ذوالملکوت والنجار ذوالکبریا والعلیۃ یعنی خداوند ملک اور
 علیہ کا اور بڑا ہی کا اور بڑا ہی کا ہر سبحان ذالہم پڑھتی پڑھتی سورہ فاطر ہر رکوع کیا رکعت
 اندازہ رکوع او علیکا مانہ یعنی قریم او علی پس کہتی انی رکوع میں سبحان ربی العظیم یعنی ایک سو مرتبہ
 پڑھا اور اٹھا ہر نماز رکوع سے پس گھر رہنا اور نماز یعنی قومہ قریم او علیکہ کہتی یعنی حق سبحانہ کی لائی
 لکھتے یعنی رب کی لائی ہے یہاں پھر سجدہ کیا پس مقدار سجدہ او علیکی قومہ قریم او علیکہ کہتی یعنی سجدہ کیا

اور علامت گور

اور علامت گور

اور علامت گور

اور علامت گور

اور علامت گور

اور علامت گور

اور علامت گور

اور علامت گور

برہ مار چہتی ہی اوس حال میں کہ وہ دست کرتی تھی آواز اپنی اور گزری عمر رضیہ اور وہ چہتی تھی
 نماز در حالیکہ بند کر نیوالی تھی آواز اپنی کہا تھا وہ لی بس حکیم مع خوی البوکر کذا تہا میں بچہ اور تو نماز پڑھتا تھا بہت کم آواز
 صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا ہی حضرت فی ای البوکر کذا تہا میں بچہ اور تو نماز پڑھتا تھا بہت کم آواز
 اپنی کہا البوکر فی تحقیق سناتہا میں اوسکو کہ مناجات کرتا تھا میں اوس سی یا رسول اللہ یعنی مناجات
 کرتا تھا رب اپنی سی وہ سناتے ہیں محتاج طرف بلند کرنی آواز کی اور کہ ما حضرت و اسلی عمر کی
 کہ کذا تہا میں بچہ اور تو نماز پڑھتا تھا بلند کی ہوئی آواز اپنی بس کہا عمر رضیہ کہ ای رسول اللہ اے جاننا
 تھا میں سوتی ہوؤں کو کہ وقت عبادت کی سبب کرانی نیک کی جاتی تھیں اور جاتی تھیں کہ جاگین اور انکسائے
 میں شیطان کو بس فرمایا ہی صلی اللہ علیہ وسلم فی ای البوکر بلند کر آواز اپنی کہہ اور فرمایا حضرت عمر
 کہ بہت کر آواز اپنی چہتی و نون کو رہنمائی کی طرف اعتدال کی اور کہا ابو ذؤنہ کہ قیام کر سوتی
 صلی اللہ علیہ وسلم فی صبح تک ساتھ ایک آیت کی اور آیت یہ تھی ان تَعَذَّبْتُمْ عَنْ تَتَابَعْتُمْ
 وَاِنْ تَخْضَعُوا فَلَا تَكُنْ اَلْعِزَّيْمُ اَلْحَكِيمُ یعنی اگر عذاب کری اوں کو پس تحقیق وہ بند
 پیری ہیں اور اگر بخشنی واسطی اوں کی پس تحقیق تو غالب حکمت والا ہی **ف** یہ آیت حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 روز قیامت کی اپنی امت کی حق میں جناب باری تعالیٰ میں عرض کریں گی اور حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم فی وقت تہجد کی گویا حسب حال اپنی امت کی بڑی یعنی حال اپنی امت کا عرض کیا اور خوش حال
 وقت قیام سی صبح تک بار بار یہی پڑھتی رہی صلی اللہ علیہ وسلم الف الف صلوٰۃ اور فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم فی جبکہ بڑہ چکی ایک ہزاراد و کشتیں سنت فجر کی پس چاہی کہ لیت رہی دانی کر دے اپنی
ف یعنی تاراجت پاوی رنج شب بیداری سی اور نماز پڑھی ساتھ خوشی خاطر کی یہ کہ کبھی بعض علماء نے
 اور کہا ابن ملک کہ یہ امر استحباب کی لپی ہی اوس شخص کے حق میں کہ تہجد پڑھی رات کو اتنی ہی لپی
 ہی کہ پونیدہ کری یہ قبل یعنی کہ میں کری مسجد میں بدو و لو کون کی اور جاوی اپنی کو نیند سی ایسا نہو
 کہ سو جاوی اور فرض بخیر طہارت کی پڑھی یہ کہ کبھی سید ذریانی کہ مناسخ ہمارے ہی میں علم حدیث میں
 روایت سی سروق سی کہ کہا ابو جہا میں حضرت عائشہ رضیہ کہ کہ نساعل تہا بہت محبوب طرف رسول خدا
 اللہ علیہ وسلم کی کہا عمل کرنا نہ کہ کبھی میں کس وقت نہی ہوتی تھی رات کو نماز تہجد کی فرمایا حضرت عائشہ
 تھی کہ پڑھی ہوتی جب سنتی آواز مرتکبی **ف** عمل کرنا نہ کہ یعنی وہ عمل کہ ہمیشگی کری دوسرے کو آواز کا او
 بعضی روایت میں آیا ہی اگر یہ وہ عمل قلیل ہو اور ملک عرب میں عادت ہوئی مرتکبی بعد ادی رات کی سی
ع اور روایت سی انس سے کہ کہا نہ ہیں ہم کہ جہا میں کہ دیکھیں پیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں مناس
 پڑھتی نہ کہ دیکھیں اوں کو اور نہ جہا میں کہ دیکھیں اوں کو سوتی نہ کہ دیکھتی اوں کو سوتی **ف** یعنی سرد رات میں

روایت سی

روایت سی

روایت سی

روایت سی

خضر سوئی تھی اور ناز تہجد کے بھی ہوتے تھے نہ قائم رات بیدار رہتا اور نہ تمام رات ٹوٹی رہتے پس کہ
 بھی دیکھتی تھی اور جاگتی بھی سحر اور روایت ہے حمید ابن عبد الرحمن بن عوف سی کہ کیا تحقیق ایک شخص
 نے اصحاب انحضرت کیسی کہا کہ کہا میں نے اپنی ذلیلین یا بعضی یاروں اپنی سے اوس حال میں کہ میں
 سفر میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قسم ہذا کے البتہ دیکھو نکاح میں پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کو وقت نماز کے یعنی جب تہجد کے لٹی اور میں یاد دیکھو غفلت خضر کا یعنی ہر میں بلکہ
 اویسی طرح کیا کہوں پس جب تہجد کی نماز عشاء کے اور اوسکو عتدہ شکستہ میں لیٹ رہے تھے
 آرام کیا دیر تک رہیں پھر اٹھے پس نگاہ کے آسمان میں پھر پڑی یہ بات دیکھا مَلَخَلَقَتْ لَهَا
 بِالْأُفُقِ اَلْبَیْنِ اِی روبرو ہر نہیں ہوا کیا تو فی یہ یعنی آسمان با آسمان وزمین بقیانہ بیان تک کہ پہنچے آخر
 ایسی تک کہ وہ نہ جیسے کہ تَخَلَّفَ الْمُنْعَادُ مِّنْهُ تَحْتِیْ تُو نہیں خلافت کر تا وعدہ پھر قصد کیا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پہنچے اپنی کے پس نکالی اسی میں سے سو اک پر ڈالا پانی یا لہ میں جمال
 میں سے کہ نزدیک لے گئی تھے یعنی سو اک ترک کرنے کے لٹی یا وضو کی لٹی پس سو اک کے پھر کھڑی ہوئی
 پس نماز پڑھے یعنی ساتھ تھے وضو یا بلکہ وضو کی بیان تک کہ میں نے اپنے انی گمان میں کہ تہجد

ع
 ر
 ر
 ر

ع
 ر
 ر
 ر

پڑھی موافق انداز سے اوس چیز کے کہ سوئی پھر لیٹ رہے یعنی سوئی بیان تک کہ کہا میں نے تحقیق
 موافق انداز سے اوس چیز کی کہ نماز پڑھی پھر جاگی پھر کیا جیسی کیا پہلی بار یعنی سو اک وغیرہ اور کہا مانند
 اوس چیز کی کہ کہا میں نے آئندہ کو رہے پس کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی بیتہ میں بار پہلی فجر کی
 احتمال ہی کہ خضر فی اس بات میں آئندہ مذکورہ انک تَخَلَّفَ الْمُنْعَادُ مِّنْهُ تَحْتِیْ تُو اور یہ بھی احتمال میں کہ کسی نے
 نے اسکی قبل دان فی خلق السموات والارض کی ایسی شیں میں پس اس سے تعلیق ہو جاوے گی اس حدیث میں
 اور او میں جو کہ ابن عباس سے منقول ہوئی کہ خضر فی ان فی خلق السموات والارض سورۃ تک پڑھا اور
 رتو اعلیٰ بن ملک سے یہ کہ اوتی ہو پہلا ام سلمہ سے کہ کہی میں خضر فی صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑھتی تھی حکم سے اور نماز کو
 سی اپنی تہجد سی پس ام سلمہ نے کہا جی اسطی عبارت ہی ساتھ نماز کو کیسی منی کیا حاصل ہوگا تمہیں نہ بیان کرتی تھو
 اور نماز کو کیسی تم کہان نماز کرتی تھو کہ اوکئی منی کر سکو تھی خضر نماز پڑھتی تھو سورۃ موافق اندازہ ہو سیکر کہ نماز کو
 جگہ پھر نماز پڑھتی تھو نماز اوس کی کہ نماز کو جگہ پھر نماز پڑھتی تھو نماز اوس کی کہ سوئی پھر سو تھو اور اوس چیز کی کہ نماز پڑھتی
 بیان تک کہ خضر سوئی پھر بیان کی ام سلمہ نے عرض تھو خضر کی پس ان بیان کرتی تھو ان کو خوب واضح ضرر تھا
 فصل بیان خضر اور ان کا کہ کہ پڑھتی تھی خضر کی فی را کو نماز پڑھتی تھو ای ابن عباس سے کہا میں نے ام سلمہ سے
 جسو تھو سوئی رات کو کہ تہجد میں پڑھتی تھو ہا اَللّٰهُمَّ لَکَ الشُّکْرُ اَنْتَ قَبْلَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَتَحْتَ

ع
 ر
 ر
 ر

ع
 ر
 ر
 ر

ع
 ر
 ر
 ر

قد جبارک انکی پس کہا کیا واسطی او کی کس واسطی کہے ہیں اب یہ حال انکے سمجھنی گئی واسطی اب کے کو
 ایک کہ پہلی ہو اور وہ گناہ کہ بھی ہوں فرمایا کیا ہوں میں بندہ شکر کر نیوالا ف یعنی اندو تالی
 جو میرے گناہ بخشد ہی میں تو پس میں کیا مشقت عبادت کے چھوڑ دوں اور بندہ شکر کر دے نہ توں بلکہ یہ
 نصرت منقرت کی اور او تمہیں کہ مجھی عبادت میں میں او کی شکرانی میں مجھی بہت عبادت کرنی چاہی
 میں بندہ شکر کر اور ہوں حضرت علی رضی اللہ عنہ سی منقول ہی کہ فرمایا ایک قوم فی عبادت کی واسطی
 رعیت کی اور آردی جنت و قوائے پس عبادت سے داکروں کے ہی اور ایک قوم تسلط عبادت کے واسطی
 ترک کی یعنی وہ نزع و خدایا کسی پس عبادت غلاموں کی ہی اور ایک قوم فی عبادت کی واسطی شکر کی پس
 عبادت احرار یعنی آزادوں کی ہی کیا خوب کہا ہے حافظ شیرازی رحمۃ اللہ فی شعر تو کار بچو کہ ایان بڑا
 مزدگین چ کہ خواہ خود و ش بندہ پروردگار اور تابی کہ ذکر کیا گیا نزدیک ہے صلے اللہ علیہ وسلم
 حال ایک شخص کا پس کہا گیا واسطی حضرت کی کہ ہمیشہ وہ شخص سوار تباہی صبحک پہنچن شاطرف نازک
 و یا یہ شخص کہ کتاب کرتا ہی شیطان او کی کان میں یا فریاد و کی دونوں کانوں میں ف ہن ہن
 طرف نماز کی یعنی نماز تہجد کی لی یا نماز صبح کے لی نہیں ہن ہن اور شیطان کا چناب کرنا بقولن کہا کہ
 حقیقتہ تو تباہی چنانچہ بعض صاحبین منقول ہے کہ وہ سورے نماز نہیں پڑھے یعنی تہجد یا فرض او نہ ہوتا
 خواب میں دیکھا کہ کو یا ایک شخص آج سے سیاہ رنگ اور او تباہا او سے پاؤں اپنا پریشاں کیا او کی
 کان میں اور حسن ظہری رحمہ سی منقول ہے کہ اگر وہ لگاتی تباہہ اپنا کان کو قوائی او سکوتر اور بعضی کسی پر
 کہ بہ گناہی اس کے کہ شیطان او کو حقیر جاننا ہی واسطی کہ عبادت ہی کہ جو کوئی نہایت حقیر جاننا ہی کہے
 جبر کو تو تباہ کر دیتا ہی او پر رحم اور ایسا ہے کہ جاگے بنو خدا اگر کہت کہ ہری ہوئی قرمانی ہی بنجا
 اللہ کس قدر راوی گئی میں آج کے رات میں خزانہ اور کفن راوی گئی میں خزانہ کون شخص ہے کہ جگا
 حجری والیوں کو ارادہ کہتی ہے آپ اس سے جوان آج تاکہ نماز میں یعنی تاکہ مار پڑے کہ با دین رحمت اور
 خلاص ہوں عذاب و رشتوں ہی اگر پہنی و البان کہی دنیا میں تنگی ہوئی آخرت میں ف یعنی جو
 خزانہ مالکی امت اخضر کہ پہنی مقدر ہی اس رات او تو راؤ نکا حضرت کو معلوم ہوا اسی طرح جو فنی جو
 مقدر ہے امت میں وہ حضرت کو پہلی سے معلوم ہوئی اور آخرت جسکی یہ معنی ہیں کہ اگر عورتیں طرح کی کرنی
 سے اور آخرت میں خالی ہوئی یا کہ یہ پہنی ہوئی کہی نیک کی یعنی نسبت نیک کی یا خدا ہی غافل ہوں کی اور
 آخرت میں درجن او پر کہی ہوئی یا کہ یہ بار ظاہر کی اور کہی کی کہی پہنی ہوئی کی دنیا میں اور حقیقت میں
 اور حکم آخرت میں تنگی ہوئی جیسی بہت بہت کہی یا جا لیدار کا مولانا رحم اور ملا علی قاری فی لکھنا تاکہ اگر
 خزانہ کی رحمت ہی اور رشتوں سے عذاب اور فرمانار سو خدا اصلی اللہ علیہ وسلم کہ زول فرمایا ہی بار بار

الحمد لله

والله اعلم

ہی اور ملتہد ہر رات میں طرف اہلین دنیا یعنی شی کی او سو وقت کہ باقی ہستی ہی تہائی ہات پہلی فرما
کون ہی کہ دعا کری مجھ سے قبول کروں میں واسطی اوسکی کون کہ سوال کری مجھ سے پس وہی اوسکو
کون ہی کہ بخشش چاہی مجھ سے پس بخشوں میں اوسکو دعایت کی یہی سلم اور بخاری فی اوسلم کی ایک روایت
میں یہ ہے کہ ہر کہو تہا یہ اندہ تعالیٰ دو نو کہ تہہ اپنی یعنی لطف اور رحمت اب غفار کر تہا ہی فرمایا کون
ہی کہ قرض دی ایسی کو کہ نہ فقیر ہی اور نہ ظلم کر نہوالا ہی صبح تک ہے فرمایا تہا ہی ف نزول فرمایا
رب عارانا و ایل انکی ابن حجر اور امام مالک رحمہ وغیرہ تہا ہی یہ لکھی ہے کہ حکم اوسکا اور رحمت اوسکی
یا ملا کہ اوسکی اور تہی میں اور مویہ اسکی ایک حدیث صحیحہ کہ مرقات میں مذکور ہے یا تہہ شہادت ہی کہ علم
اسکا آئندہ کو ہے اور معنی دعا کی میں بکار تہا جیسا کہ کھی بندہ یا رب اسکی مقابلہ میں اجابت اور قبول ہے
جیسا کہ کھی پروردگار تہا لیکر عید اور سوال کی معنی میں طلب کیا اور اس کے مقابلہ میں دنیا مظلم
کا اور کدے دعا اور سوال ہر ایک کی دو سر کی ہی واقع ہوتی میں اور یہ روایت سنائی نہیں ہے کہ
کہ وارد ہوئی کہ نزول فرمایا اندہ تعالیٰ کدے شی ہی تہا ہی رات اول اور ایک روایت میں ہی کہ جب کورے
ہی آدمی رات یا دو تہا ہی رات اسکی کہ احتمال ہے یہ کہ ہو نزول بعضہ راتوں میں اوس طرح اور بعضہ
میں اس طرح کہ اتاہلہ این جان اور قرض دی یعنی دیوی حیادت دینہ یا مالہ بطریق قرض کے اور لہی عور
کی یا معنی ہی کہ نہ فقیر ہی اور نہ عاجری عطار ہی اور نہ ظلم کر نہوالا ہی کہ وقای عہد نگری یا ناقص جی ثواب
یعنی کون کہ عمل کری دنیا میں نظر امید ثواب ملی کی آخرت میں واسطی غنی کی کہ نہیں عاجری ادا حق
اوسکی ہی اور واسطی عادل کے کہ نہیں ظلم کر تہا قرض دی و تہا ہی یہا تہہ ناقص کرے اوس جزئی کہ کی
بلکہ کھی حصہ اور بہت ثواب دیتا ہی اوسکو اور وصف کیا آیات پاک اپنے کو ساتھ تہی ان دو صفوں کے اس
کہ مانع قرض دہی ہی اگر یہ دو صفہ میں ہوتی میں فقیر نہوا یا ظالم نہوا اور وہ ان دونوں کا کہ ہے
پس معنی یہ ہوی کہ جو کوئی کہ ہے پہلا دنیا میں باو بکار جہا کامل سیر یا س عقی میں کہ کہا این جہا
کہ سنایستی ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ و تہا ہی تہہ تحقیق ذات میں ایک ساعت کہ نہیں یا تہا اوسکو مرد
اوس عالمین کہ نامی اوسین اللہ پہلا ہے اور دنیا کی ہے اور آخرت کی ہے مگر کہ دیتا ہی اوسکو وہ اور یہ
ہر شب میں ہی شب دیتا ہی حقیقتہ یا حکما اور یہ ساعت معنی یا یہیم بعضی کہتی میں کہ یہیم مثل
لیلۃ القدر اور ساعت جمعہ کی اور بعضی کہتی میں کہ وہ ساعت او ہے رات کی ہے صبح اور
فرمایا رسول لحد اصیلہ اللہ علیہ وسلم نے بہترین نمازوں میں طرف اللہ کے نماز داؤد کی ہی
اور بہترین روزوں میں طرف اللہ کے روز داؤد کی میں وہ ہوتی آدمی رات اور قیام کرتے تہا ہی
رات اور ہر سوئی جہی حصہ رات کہیں اور روزہ رکھتی ایک دن اور افطار کرتے ایک دن واسطی

۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

نماز محبوب اعلیٰ کی کہ جب نفس و ملک میں رہا ہو ویکار تو نماز عبادت میں خوب سوچ کر اور
 اس طرح کی محبوب اعلیٰ میں کہ نفس پر بہتین شقت بہت ہی ہے اور کہا عایشہ رضی اللہ عنہا نے
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سوتے بولتے اور زندہ رکھتی تھی آخر کو یعنی خدا ربی ہر اگر موتی حاجت
 حضرت کہ طرف اہل ای کی یعنی صحبت کی رو اگر فی حاجت ای ہر موتی پس اگر موتی وقت پہلی
 افواں کی صنی تو اوہنی اور اتنی ای بی ربانی اور اگر موتی جینی وضو کرتی نماز کی لئی ہر موتی اور
 فجر کی وقت حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متصل روایت کی گئی ہے تھالی ترفی میں کہ کہا حضرت عائشہ
 فی تہی حضرت سوتے اول ات یعنی بعد نماز عشا کی آدمی رات تک ہر اوہنی سدس ایع اور غلامس میں ای
 جینی صبی جوتی اور باجون میں تجدید کی لئی پس جب تا وقت سحر کا تو تر بنی ہر بچونی پر اتی جینی موتی لئی
 اسلی کہ وہ سخت ہے سدس سدس میں تاکہ قوت حاصل ہو بعد اسکی نماز صبح اور اسکی بعد کی وظائف
 طاعت پس جب موتی اوکو حاجت صحبت کرنی اہل ای ہی پس جینی اذان اوہنی پس اگر موتی جینی
 والی ای بی ربانی جینی تہاتی اور اگر موتی جینی تو وضو کرتی اور نکلتی طرف نماز کی یعنی بعد ستر پر
 کی کہہ میں ————— ایتھے اس حدیث سے واضح ہو گئی معنی حدیث اول کہ اور ظاہر یہی کہ حضرت بعد
 صحبت کر نیکی وضو کر کر آرام کرنی ہوگی اور پہلی اذان ہی اذان شمار ہے اور دوسرا اذان میر
 اوس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت ادبی است آرام فرماتی اور آدمی رات بیدار کہنے کو اول سدس جینی
 پہلے ستر میں غنا تک جاگتی رہتی ہر دوسرا دوسرے سدس میں آرام فرماتی ہر چوتھی اور باجون
 پس جاگتی ہی ہر چینی سدس میں سوتے پس میں سدس سوتی اور میں سدس جاگتی ہے اور فرمایا رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم فی کہ لازم کرو قیام رات کا یعنی نماز تہجد کی پڑھنی اسلی کہ یہ طریقہ اچھی کو کو تہجد کی پہلی تہجد
 اتی اور قیام رات کا ستر تک تہجد کی تہجد کا ہی طرف پروردگار مبارکی اور سبب وہ ہونی کہ ہونگائی اور پانچ
 رکعتی والا کہ ہونگائی قیام رات کو گونے ایسا اولیامین اور اس میں تہجد کی ہر کہ تہجد کی ہر نماز طریق
 اولی تہجد جانی اس ہے کہ تم بہتر سو رہتے ہو میں اور اشارہ ہی اس پر کہ جو قیام رات کا نہیں کرنا وہ صاحب
 کا لین سے نہیں بلکہ بہتر نماز کوۃ دینی والی کی ہی نہ پوچھنا ہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 وسلم فی من شخص میں یعنی طرح کی کو میں کہ مستحبی اللہ تعالیٰ طرف اوکی یعنی راضی ہوتا ہی اولی اور
 دیکھنا ہی طرف اوکی نہایت فکر عنایت اور رحمت سی ایک وہ شخص کہ ہر ہو کر رات کو نماز پڑھی یعنی تہجد
 اور دوسرے وہ قوم کہ صف درست کریں واسطی پڑھنی نماز کی اور قیام رات وہ قوم کہ صف درست کریں
 مع زنی دشمن کی یعنی وقت چھوڑ کر کہا عمر بن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت زیادہ
 ہونا پروردگار کا بندہ ہی درمیان رات پہلی کے ہی پس اگر سو سکی تجھ ہی کہ سو تو اوں خصوصاً

اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت زیادہ ہونا پروردگار کا بندہ ہی درمیان رات پہلی کے ہی پس اگر سو سکی تجھ ہی کہ سو تو اوں خصوصاً

اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت زیادہ ہونا پروردگار کا بندہ ہی درمیان رات پہلی کے ہی پس اگر سو سکی تجھ ہی کہ سو تو اوں خصوصاً

اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت زیادہ ہونا پروردگار کا بندہ ہی درمیان رات پہلی کے ہی پس اگر سو سکی تجھ ہی کہ سو تو اوں خصوصاً

تہا ہی رات پہلی رجبہ اور چھی فرض مارون کے ۴۰ ویں یا ۲۰ موخند اصلی احمد علیہ وسلم کے کہ تحقیق بہت
 میں بالاحالی تہا ہی ایسی کہ معلوم نہ ہوئی تہا ہی باہر کی خبریں او کی اندر او کی سے اور اندر کی خبریں او کی
 باہر او کی سی جتنی بہت نہایت صفائی کی طیار کیا تہا ہی او کو اندر نہائی نے واسطے اس شخص کے کہ نہی سے اگر
 مات اور کسلاوی کہا نا اور بی دربی دور سے کسی جتنی اکثر زوری نقل کہ تہا ہی اور یہ نماز رات کو یعنی بعد
 اسی وقت کہ آدمی سوئی ہوں یعنی اکثر آدمی **ف** کہ ہے بعضوں نے کہ ادنی درجہ پر ہی کہہ ہی کا ہے
 کہ تہا ہی ہر جہتی میں کہی **ح** اور کہا عبد العزیز بن عمر بن حاص نے کہ فرمایا بخیر سوخند اصلی احمد علیہ وسلم
 نے کہ اسی عبد اللہ بن ہمامہ غسانی کے کہ تہا قیام کرنا کہ بہر جہت دیا قیام رات کا **ف** جتنی چھوڑا
 قیام رات کا بغیر عذر کی واسطی آرام نفس کے پس داخل ہوا گویا او تین کہ خشکی حق میں کہا گیا مارک انور
 لکھنوی اور اس حدیث ہی اشارہ ہے اسکی طرف کہ ترک کرنا عبادت کا اور رجوع کرنا طرف عبادت کی نقصان
 ہی پیدا دتی کی اور اس سے شکر تہا نہا لکھی ہے متونہا بعد من الکوثر لکھنوی یعنی نہا لکھی میں یہ کہ تہا
 نقصان سے پیدا دتی کے پس تہا ہی سالک کو کہ طاعت دینی کا ہے اور اسی ہی کہا گیا ہے کہ جو کوئی سوخند
 تہا دتی میں پس نقصان میں ہے **ح** اور کہا عثمان ابن العاص نے کہ سنائی میں سوخند اصلی احمد علیہ وسلم
 سے فرمائی کہ تہا واسطی داود علیہ السلام کے ایک وقت رات میں یعنی نصف اخیر میں کہ بجائی او میں اہل
 کو کہتی اسی آل داود کی او تہا ہر نماز میں سو پس تحقیق یہ وقت ہی کہ قبول فرمائیے اور عزت والا بزرگ
 اس میں دعا کو کمر واسطی جاوہر ہمار کی **ف** تہا یعنی جو کیدار وغیرہ کہ ناکوں وغیرہ پر بہت ہی میں اور
 لوگوں کے مال او کی ازراہ ظلم کی لیتی میں جس سرنا کہ ساخر کی او غبار کے دعا نہیں قبول ہوا اس
 لئی کہ انہی ضرر پہنچا ہے خلق کو اسی لئی کہا ہے بعض عارفین کہ جو تہا یہ ہے کہ تعظیم کری باہر
 آتھی کے اور شفقت کر ہی خلق اید **ح** کہا ابو ہریرہ **ع** کہ سنائی میں سوخند اصلی احمد علیہ وسلم سے فرما
 بہترین نماز بعد فرضوں کے یعنی اور سنتوں کی سمجھو اسکی کی نماز درمیان رات کے ہی **ف**
 کہا میر کرنے کہ اس میں جہت ہے واسطے الی اسحاق مروی شافعی کے اسیر کہ نماز رات کی افضل ہے
 سنن روایت ہے اور کہا اکثر علمائے کہ سفر و اہل فضل میں لیکن غول اول قوی تر ہی واسطے
 صریح دلالت کرنے اس حدیث کی انتہی اور تحقیق اس میں یوں ہے کہ بعد افضل ہے اس میں
 کہ او میں بہت زیادہ ہوئے نفس پر اور بعد ہے پر یا اسی اور سین روایت اس حدیث افضل میں
 کہ بہت تاکید ہے او کی ریشہ کی ساتھ فرضوں کی اور قسم میں فرضوں کی پس کہہ شافعات تہا ہی
 با یوں کہا کہ نماز رات کے افضل ہے اس کی کہ مثل ہے اور ترک کے واجب ہے حضرت جابر بن عبد اللہ
 انصاری کے کہ تہا ہی یہ کیا پوچھا کہ عمار کے کیا ممانہ کیا تہا ہی او تہا ہی نے کہا کہ جاتی رہیں ان

سنن ابی داؤد
 سنن ابی یوسف

سنن ابی داؤد

سنن ابی داؤد

معرفت و حقائق میں کہتا تھا میں اور فنا ہو گئی بتاری کہ بیان کرتا تھا میں اور فائدہ نذا محکو مگر چند
 رکعتوں کی کہ در میان شب کی پڑتا تھا میں رغبت دلائی طالیون کو اسکے کہ اتمام و کو تش عبادت و
 ریاضت میں خوب کرد اور اعتقاد و کمالات تصویق پر ہمیت کارکن کار بکثر از کفایت کا ندین مدہ فارزد
 کا و سر و مو کا کہا کہ ابو سیرہ نے کہا ایک شخص نے صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اور کہا کہ تحقیق نماز
 شخص نماز بقنای رات کو ہر صبح کرتا ہی تو سوری کرتا ہے فرمایا ہے کہ سنا ہے کہ باز رکھی کی نماز
 اوسکی او پچھری کہ تو کہتا ہے یعنی اوسکی عزالت ہی اللہ تعالیٰ تو فین توہ کی نصیب کیا اور جب
 سیرت کرے نماز انیت اور رکعت اوسکے باز رہی اس میں بدست چھیکہ قرآن مجید میں فرمایا ہے اِنَّ
 الصَّلٰوةَ تَمْنٰی عِثَ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ یعنی نماز بارگاہی ہے چچا اور رکعت بات ہے صبح فرمایا اور
 صلی اللہ علیہ وسلم فی ربوت کہ گواہی آدمی اہل انبی کورات کو پس نماز میں دونوں یا فرمایا نماز ہے ہر رکعت
 رکعتیں اکٹھی لکھی جاتی ہیں بیچ مردوں ذکر کرنا اولوں اور عورتوں ذکر کرنا اولوں کی اہل ہی مردوں
 پہلے اور اولوں اور اقرار اور غلام اور نوید جوئی اوسکی اور را کو شک ہوگا کہ حضرت فی لفظ فصیلا کا فرمایا
 یعنی مردنی اور اوسکی اہل فی دو رکعتیں نماز کی پڑ میں اکٹھی یا لفظ فصیل کا فرمایا یعنی ہر ایک فی دو رکعتیں نماز
 کی پڑ میں اکٹھی مسئلہ دونوں لفظوں کا ایک سے ہی پس لکھی جاتی ہیں دونوں ذکر کرنا اللہ تبارک
 الذاکر التین کہ جنکی فضیلت کلام اللہ میں مذکور ہے والذاکر التین اللہ تبارک والذاکرات احد اللہ
 طہ معترفہ و کبر اعظما یعنی اور بہت یاد کرنا والی اللہ کے حمد اور عورتیں طیار کر رکھی ہے اللہ اوسکی
 لئی معضرت اور تو ابیراع فرمایا سو لحد صلی اللہ علیہ وسلم نے اشرف یعنی بزرگ قدر امت میر کی
 اوٹھا فتوالی قسراں کی اور صاحب رات کہیں ف اوٹھا فتوالی دے قرآن یعنی جو قرآن یاد کریں اور عزت
 کریں اوام و نوای اوسکے پر وہ سیرت میں بزرگ قدر میں حبیبکہ اور رؤا میں آیا ہی کہ جسکی حفظ کیا
 قرآن پس تحقیق داخل کے گئے نوبہ در میان دونوں پہلو وون اوسکے لکھ رہے کہ نہیں وحی کچھائی طرف
 اوسکی یعنی وحی ملی پس تحقیق وحی کچھائی طرف اوسکی وحی خفی یعنی مطلب نے وحی جلی کا اور کہا طہی نے
 کہ مراد حفظ سی ہے کہ یاد کرے اوسکو اور علی کریم موافق اوسکی والا ہوا ہے حج زمرہ اون لوگوں
 کی کہ جنکی حق میں فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے کَمَثَلِ الْفَخَّارِ الْجَمَلِ اسفارا یعنی جنکو کتاب اللہ یاد ہووے
 اور پھر اوپر عمل کیا تو وہ ایسی ہیں جیسی کہی ہر کتابین لادین سے بچے کچھ فائدہ نہیں اونکو اس سے
 اور صاحب انکی یعنی جو مداومت کرتے ہیں شب بیدار رہے اور نماز و قرآن پڑھنی ہر رات میں صبح اور رات
 ہی بن عمری یہ کہ باب اولی حضرت عمر بن الخطاب سے نماز پڑھتی را کو جبکہ عاتقا اللہ میان تک کہ جب
 سوتی چھٹی رات بجاتی اپنی اہل کو یعنی لی لی وغیرہ کو نماز کی لئی نہ سرتے اونکو پڑھتا ہر شب بہت

رواہ احمد

رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ

رواہ الترمذی

و انما احلک بالصلی و الصلاۃ علیہا لا تسئلک فی شئ من شئ و لا تسئلک فی شئ من شئ
یعنی اور حکم کر اہل یعنی لوگوں اپنی کو سناہتہ نماز کی اور صبر کر اور صبر نہیں مانگی ہم تجسی روزی نہیں روزی
دینی ہیں تمکو اور آخرت و واسطی بر صبر کاروں کی ہی **ف** اور صبر کر اور صبر یعنی بہت صبر کر اور اور
مستحقون نماز کی اور مستحقون نماز اہل اپنی کی بسبب نماز کی پس جو چہ ہو ثوابتہ اولی اسد تعالیٰ کی نماز
بر اور مدد دہندہ سلبہ لوسی اور غنا ظاہر و باطن اپنی کی اور نہ تکرار امر رزق اپنی کی اور علیہ رکعت الہی
و واسطی صلوات کی اسلکی کہ ہم ثواب نہیں بندوں کی مدد دینی پر تجسی رزق نہیں مانگی ہم کہ کچھ حال
کرتی روزی اور و بہشت اپنی کی اور اور و قن کی سہی کری اور سخت او نہاوی الہی کہ باز دلی
نمازی ہم رزق دینی میں تیکو جیسے کہ رزق دینی بن غیر ترک اور عاقبت محمود یعنی انجام کا خیر خواہ
دینا اور آخرت میں و واسطی متفقہ کی ہی **ح** **فضل** **سان** **مین** **میانہ** **روی** **کری**
عمل **مین** **یعنی** **عمل** **فصل** **مین** **جایی** **کہ** **میانہ** **روی** **کری** **یعنی** **کئی** **زیادتی** **نہ** **کرتی** **کہا** **الشی**
کہ **نہی** **رہو** **نہ** **اصلی** **الشی** **علیہ** **و** **نہ** **افطار** **کرتی** **ایک** **بہی** **مین** **یہی** **اکثر** **ایام** **پہان** **تک** **کہ** **کمان**
کرتی ہم یہ کہ نہیں روزہ رکھتی کی **ب** **مین** **کچھ** **اور** **روزی** **رکھتی** **یعنی** **اکثر** **ایام** **اوس** **پہنی** **مین** **بہ**
یا اور **بہ** **مین** **بہ** **پہان** **تک** **کہ** **کمان** **کرتی** **ہم** **یہ** **کہ** **افطار** **کرتی** **مین** **بہ** **کچھ** **اور** **تقی** **کہ** **بجای** **توبہ**
کہ **دیکھ** **اونکو** **رات** **مین** **نماز** **پہنی** **ہو** **کر** **کہ** **دیکھی** **تو** **اونکو** **اور** **نہ** **جایی** **تو** **کہ** **دیکھی** **اونکو** **سو** **تو** **نہی** **مگر**
کہ **دیکھی** **تو** **اونکو** **ف** **یعنی** **نہ** **تھی** **حضرت** **کہ** **بہ** **روزہ** **دار** **ہو** **دین** **تا** **آخر** **یعنی** **زیادتی** **لازم** **ہو**
اور **بہ** **بہ** **افطار** **کرتی** **تھی** **تا** **آخر** **یعنی** **کی** **لازم** **ہو** **ایک** **بہ** **بہ** **مین** **روزی** **رکھتی** **اور** **کچھ** **افطار** **مگر**
اوس **می** **طبع** **رات** **کو** **نماز** **پہنی** **جہنی** **اور** **سو** **تھی** **بہ** **تمام** **شب** **نہ** **ترتیبی** **اور** **تمام** **شب** **سو** **تھی** **بہ** **تمام**
حضرت **کا** **متوسط** **زیادہ** **نہ** **کچھ** **اور** **فرمایا** **رہو** **نہ** **اصلی** **الشی** **علیہ** **و** **نہ** **افطار** **کرتی** **ایک** **بہی** **مین** **یہی** **اکثر** **ایام** **پہان** **تک** **کہ** **کمان**
اکثر **بہ** **کرا** **اعطون** **کای** **اگر** **کہ** **مہون** **ف** **مین** **مظہری** **کہ** **مذہب** **اس** **حدیث** **کی** **برا** **جانی**
مین **بال** **افہوت** **ترک** **اور** **اؤ** **کو** **جیسے** **برا** **جانی** **مین** **ترک** **فراموشی** **اور** **تمام** **ترتیبی** **مین** **کہ** **کہ**
ترک **اولی** **ی** **اور** **دوسری** **یہ** **کہ** **جہنی** **نی** **ترک** **کرامت** **بہ** **ضرورت** **مین** **اس** **جہنی** **کو** **یہ** **کہ** **اوس** **کے** **عباد** **ہو** **تھی**
پس **حق** **ہو** **احکام** **کے** **خلاف** **داوت** **کے** **حوالی** **کی** **وہ** **تھی** **تہی** **اسکا** **کہ** **بجوت** **ہو** **اور** **اگر** **کہ** **مہون** **حاصل** **ہو** **تھی**
فصل **بہ** **داوت** **رہا** **طریقے** **بہتری** **کثیر** **یہ** **ترک** **عبادت** **اور** **نہ** **افطار** **کرتی** **ایک** **بہی** **مین** **یہی** **اکثر** **ایام** **پہان** **تک** **کہ** **کمان**
کہ **لو** **اعطون** **بہ** **حق** **کہ** **طاعت** **رہو** **یعنی** **بہ** **بہ** **کے** **رکعت** **اسلکی** **کہ** **تحتیق** **اند** **تجانبین** **بول** **ہو** **ایمان** **کے** **مول** **ہو** **مرف**
یعنی **لازم** **کہ** **و** **فعل** **اپنی** **رہبت** **عبادت** **کہ** **نہ** **تہ** **رکعت** **بہ** **بہ** **کرتی** **اوسکی** **ایک** **بہ** **قدر** **اختیار** **کر** **و** **کہ** **مگر** **اسکا** **کے**
بول **نہی** **ترک** **نہی** **کرا** **دینا** **لو** **ایمان** **کے** **مول** **تھی** **ہم** **پہنی** **جو** **روزہ** **داوت** **حاصل** **ہو** **اور** **تعالی** **نہ** **غیا**

اور روزہ رکھنے کی یہ حدیث صحیح ہے

اور روزہ رکھنے کی یہ حدیث صحیح ہے

بانی

پردہ جانی ترک نہیں کرنا مگر جب تک کہ چہرہ دیکھ تو امداد کا بھی قواب دنیا چہرہ دیکھا عبادت
 متوسلہ کرنا عینیت نہیں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی جامی کہ بڑی نماز ایک مہارا
 وقت خوشی تک اور جو وقت کہ سب سے بڑی ہے کہ بیٹہ جاوی وقت حاصل ہے کہ جلتی والی راہ
 آخرت کو چاہی کہ کوشش کی عبادت میں بقدر طاقت کے اور اختیار کری میاں رو و طاعت میں اور
 احتراز کری ملول ہو کر عبادت کی اور سب سے بڑا اور مہرہ را عبادت کے اور متول ہو اکتی یا جہیز
 قسم کلام اور منہد وغیرہ ہی اور قصد حاصل نہونی خوشی کی عبادت میں تو وہ بھی کتنا جانی طلعت ابدی
 کہا گیا ہے کہ فیذ عالم کی عبادت ہی اور جانا چاہی کہ سب ترک کرنی علی کے وقت کمال اور ملات کی تکرار
 بہت واقع ہونی میں اس کے کہ کو ان ہوا علی کا نفس آخر کو سب سے کہ علی اور نقصان سلک یا ہوتا ہی لیکن چاہے
 کہ کوشش کری اور نفس کو بہت علی کو نیکی عادت والی اور ساتھ شقت اور ریاضت کی جو کہ ہو و کھتہ کامل
 و بخود و اور آرام طلبی کے ہو جاوی کہ تہورسی علی میں فی احوال تک جاتی ہیں اور چہرہ دیتی میں اکثر
 ہوتا ہی کہ جبکہ پہلی دور کھتہ نماز کی اور دیکھ سپاہ قرآن کا بیٹہ نما کران معلوم ہوتا تھا اور ملول ہونی نہیں
 اوتی ابو کو بہت علی کے ہوا و الی ہے سور کھتہ نماز کی اور دس سپاہ قرآن کی بڑی آسان معلوم ہوتی ہیں
 چہرہ دیتی اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی جبکہ او کہنی ایک تہارادوس مالین کہ ناخوش ہوا
 پس چاہی کہ سو رہی یہاں تک کہ جاتی ہی اوس کھتہ پس تحقیق ایک تہاراجب نماز ہوتا ہی ہا و کھتہ ہے
 ہنس جانا و جہر کہ کتابی غلبہ نیک کی سی شاید کہ ارادہ کری طلب حضرت کا پس دعا کری نفس
 اپنی کو فانی مثلاً ارادہ کری کہ کہی اللہم انتصر لے بجای اوسکی بسبب غلبہ نیک کی کہ اللہم انتصر لے
 ساتھ حین مہلہ اوست کی کہ معنی اوسکی میں یا امد خاک العودہ دیکر دیکو پس مع بدعا ہو نفس بر اسکی کہ
 کئی ہی فلت اور نوری ہی ہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی تحقیق دین آسان ہی اور نہیں
 سختی کرنا دین میں کوئی مگر غالباً ہی دین اور سپر سائہ روی کر و اور قریب طاقت کی نوعی اور خوشی ہو
 یعنی ساتھ جنت اور سلامتی کی اور ہر نعمت اور کرامت کی اس الی کہ وہاں ہی امد تعالیٰ جنت سلو اور نوری
 عیالہ اور مد جا ہو ساتھ وقت صبح اور وقت شام کی اور کچھ اخراجات کی عین دین آسان ہے
 یعنی احکام دین کی اللہ تعالیٰ سے آسان مقرر کی ہیں پس سخت نہ کرو و او کہ اپنی تفویض پر بطور مہانتہ
 کی اور نہیں سختی کرنا دین میں کوئی مگر غالباً ہی دین اور سپر سائہ روی کر و اور قریب طاقت کی نوعی اور خوشی ہو
 واجب کرنا ہی اور شکل طرح عبادت کرنی اختیار کرنا ہی تو دین اور سپر غالب انما ہی یعنی ادائی حق اوسکی سے
 وہ عاجز ہوتا ہی پس میں غالب ہوا اور وہ مغلوب اور معنی حدیث کی یہ میں کہ بہت زیادہ کرو عبادت
 کہ ہر عبادت کرتی ہو کہ غنیمت کی عبادت ان میں و قہوین اول روز میں اور آخر روز میں کہ نہ نہیں کرنا

اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی جامی کہ بڑی نماز ایک مہارا
 وقت خوشی تک اور جو وقت کہ سب سے بڑی ہے کہ بیٹہ جاوی وقت حاصل ہے کہ جلتی والی راہ

اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی جامی کہ بڑی نماز ایک مہارا

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

یہہ اشارہ ہے ہجرت کی مار کا سر اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص سورہ بقرہ پڑھنی نہ کرے
 اپنی کی بعض وظیفہ کی نہ پڑھاؤ سکودر میان نماز فجر کی اور نماز ظہر کی لکھا جاتا ہے واسطیٰ اوسکی کو یا کہ پڑھا
 اوسکرات کو ف یعنی ایک شخص نے کچھ وظیفہ مقرر کیا تھا قسم کلام اللہ کی اور اورا کا روز نمازی کہ شب کو
 پڑھتا تھا اور وہ فوت ہو گیا پھر اوسنی بائیں نماز فجر ظہر کی یعنی پہلی پہلی اڑوال کے پڑھ لیا تو اوسکی لئی خواب
 رات کی پڑھنی کا سا لکھا جاتا ہے اور ایسی ہی حکم دن کی وظیفہ کا ہی کہ فیکو فوت ہو گیا اور رات کو
 پڑھ لیا تو ذکی پڑھنی کا سا ثواب لکھا جاتا ہے روز کو رتبہ انبیاء خلیفہ ایک دوسر کی ہیں اور اس میں
 خاص رات کی وظیفہ کا ذکر کیا اسلی کہ یہ اکثر واقع ہوتا ہے یعنی نماز تہجد کی اور اورا دو سبب ظہر منید کی رہ
 جاتی ہیں اس لئے اس حدیث کو جس فضل میں لائی ہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ
 کھری ہو کر بس اگر نہ ہو سکے یہ پڑھ کر پھر اگر یہ بچے ہو سکے تو پڑھ کر وٹ برف یعنی کر وٹ سی ہے
 قبلہ طرف منہ کر کر اور اگر قبلہ کی طرف نہ ہو سکے اور نہ کوئی قبلہ کی طرف منہ ہو پڑھو الا یہ ہنسی تو طرف
 بجایز ہے اور ہمارے نزدیک افضل یہ ہے کہ چٹائی پر بقیہ پکڑو ریکہ مونڈھوں کے نیچے رکھ کر سر اونچا
 کر لی اور اشاروں نماز پڑھنی چنانچہ دارقطنی نے ایک حدیث روایت کی ہے کہ اوس سے بختی نماز
 پڑھنی ثابت ہوتی ہے اور یہ حدیث حضرت فی عمر ان ہی فرمائی تھی اونکو بواہر تھی وہ جتنے ٹیٹ لکھی ہے
 پس اور دن کی لئی خیر نہیں ہو سکتی اس لئی کہ وہ عذرتی اور یہ حکم حضرت فی فرض نماز کا فرمایا
 ہے پس نفلوں میں یہ بطریق اولیٰ جائز ہو گا اور ایسی کہ پوچھا عمر ان ہی صلی اللہ علیہ وسلم
 سی حال نماز آدمی کا بیٹھ ہوئی یعنی نماز نفل کا باوجود قدرت کی قیام پر فرمایا اگر یہی کھری ہو کر تو وہ
 بہتری اور جو کوی پڑھی یعنی نفل تہجد کے بیٹھ ہی تو واسطیٰ اوسکی آداب ثواب کھر کا ہی اور کھر پے
 پڑھی لئی ہوئی یعنی تہجد کی پس واسطیٰ اوسکی آداب ثواب بیٹھ کا ہی ہے یہ حدیث فہمول ہے نماز
 نفل پر اس کے نماز فرض جیسے کہ پڑھنی اگرے عذر ہو دست نہیں اور اگر تہجد ہو قیام سا قسطی پس کھر
 ہو کر تہجدی افضل بیٹھ کر پڑھنی ہے ہوگی اور بیٹھ کر نہ پڑھنی الی کو آداب ثواب کھر ہے کا ہو گا بلکہ
 پورا باوی کا اور کھا چکی نے کہ آیا جائز ہے یہ کہ نماز نفل لیٹ کر بیٹھ باوجود قدرت قیام یا قعود
 کے بائیں پس گئی ہیں بعضی طرف اسکے کہ نہیں جائز اور گئی ہے ایک قوم طرف جواد ایک
 اور طرف اسکی کہ ثواب اوسکو برابر آدمی ثواب بیٹھ کر پڑھنی والی کی ہوتا ہے اجتہاد قول
 حسن بصیری کا ہے یہی ہے اور یہی ہے صحیح تہذیب اور اوسے یہ واسطیٰ ہوئے
 اسلیکے حدیث سے انتہی اور مذہب ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ یہ جائز نہیں پس کہا گیا
 کہ یہ حدیث صحیح حق فرض پڑھنے واسطے جاری ہے ایسا بیان کہ ممکن ہو اوسکو کھر ہو کر فرمایا کہ

کہ جب کسی کی کوئی بات بچ کے دیکھتی ہیں تو اس کی سر پرانہ رکھتی ہیں پس اولیٰ نزدیک بات ملا
 ادب نہیں بلکہ اندازہ بی شکلی اور کمال الفت کی ہوتی ہے پس جب حضرت نمازی خارج ہوئی تو
 عبد بنی ہاشمہ مبارک راز راہ تعجب کے رکھا تعجب اس کی کیا کہ حضرت افضل بات پر عمل
 میں ہر مہرہ کر کیوں نماز پڑھتی ہیں ہر حضرت کی جواب کا حاصل یہ ہے کہ ہم ہر حضور عیادت
 ہی کر مہر نماز کا ثواب ناقص نہیں ہوتا کسی طرح پر ہوں مجھ کو اور دن برقیاس کو اور دن کو ہر
ع فضل بیان میں نماز وتر کی فضیلت
 سنت سی ما واجب امام ابو حنیفہ کہتی ہیں واجب ہے اور امام کہتی ہیں مشرعی اور دوسرے احکام
 یہ ہے کہ دو رکعت رکعت ہی پانچ رکعت اکثر اماموں کے نزدیک ایک رکعت ہے اور جاری نزدیک تین
 رکعت اور حدیثیں جابنیں ہیں دائیں اور جو کہ ایک رکعت کہتی ہیں دو رکعت ہوتی اس کی بڑی سلام ہمیں
 ہیں اور اگر نہ پڑھیں گروہ ہم نماز سو بخدا اصلی اللہ علیہ وسلم نماز رات کے دو دو رکعت ہی واجب
 دُری ایک تمہارا نمونہ اور ہونی صبح کی ہی پڑی ایک کھڑکی اور دُری اس کی بڑی سے
ف نماز رات کی دو رکعت دلیل بکھڑکی ہی ساتھ اس کی شافعی اور ابی یوسف اور محمد بنی کہ ایک
 نفل پڑھی تو افضل سی ہے کہ دو دو رکعتیں پڑی اور پڑی ایک رکعت طاق کر دیکھی اس کو کہ نماز
 پڑھی ہے کہا این لکے کہ معنی اس کی یہ ہیں کہ رات کی نماز میں پہلی دو دو رکعتیں پڑی ہیں وہ نماز
 حفت تہی یہ ایک رکعت اس کو طاق کر دیکھی اور یہ حدیث حجت ہے واسطی شافعی کی کہ اولیٰ
 نزدیک وتر کی ایک رکعت ہے انتہی اور کہا طحاوی حنفی نے کہ معنی اس کی یہ ہیں کہ پڑی ایک رکعت
 ساتھ دو رکعتوں کی پہلی اس کی پس یہ رکعت طاق کر دیکھی پہلی شفع کو اور کہا این امام شافعی
 ی شہد میں دلالت اس پر کہ وتر کی ایک رکعت ساتھ شریع علیہ کی اور اولیٰ حنفیہ کی یہ ہے ہی
 ہنی وارد ہوئے تہ پڑھی تہی تہا رکعت پڑھی کے ملا علی قاری نے فرات میں یہ مضمون مفضل کہا ہے بیان
 اختصا کی لنی اس پر لکھا کیا جو ہے او میں دیکھ لے اور کہا سید بن ہشام نے کہ کیا میں حضرت عائشہ رضی اللہ
 کہا معنی ای ما مسلمانوں کے خبر دو مجھ کو خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی کہا حضرت عائشہ رضی اللہ
 کیا نہیں پڑھتی تہی تہا رکعت پڑھی کہ ان پڑی کہا حضرت عائشہ رضی اللہ علیہ وسلم نے ہی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ
 کا تھا قرآن یعنی جو کہہ کہ قرآن میں اپنی اخلاق اور صفات مذکور ہیں حضرت نے وہ اپنی میں حاصل
 کئی تہی کہا معنی ای مان مومنوں کی خبر دو مجھ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری معنی وقت آرز
 اور عدد رکعت اس کی ہے پس کہا تہی میں تیار کرتی واسطی حضرت کی سواک دیکھی اور پانی وضو
 پس اٹھانا اور کھانا تھا جب پڑھا یہ کہ او نماوی او کورات کو پس سواک کرتی آپ یعنی پہلی

اور اگر نہ پڑھیں گروہ ہم نماز سو بخدا اصلی اللہ علیہ وسلم نماز رات کے دو دو رکعت ہی واجب

اور اگر نہ پڑھیں گروہ ہم نماز سو بخدا اصلی اللہ علیہ وسلم نماز رات کے دو دو رکعت ہی واجب

و حقو کی اور وضو کرتی اور نماز پڑھتی نور کھینچنے میں تھکتے اور نہیں مگر انہوں نے رکعت میں پس یاد کرتے
 اس کو اور تعریف کرتی اوسکی اور دعا مانگتی اوس کے یعنی الحیات پڑھتی کہ التحات میں ذکر اور
 اور دعا ہی پر گہری ہوتی اور سلام نہ پڑھتے پس پڑھتی تین رکعت پھر مہربانی میں یاد کرتی اس کو اور پھر
 کرتی اوسکی اور دعا مانگتی اوس کے یعنی دعا مشافہ پڑھتی پھر پھر سلام کہ سنانی ہو کہ پڑھتی بلکہ سلام
 پھر کہ ہم سب سے پھر پڑھتی دو رکعت بعد سلام کی میٹھے ہوتی پس یہ یونین کیارہ رکعتیں ای بی بی
 میری آپس کے بی بی عمر کو پہنچی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوپر پہل گیا گوشت پڑھتی تھی و ترسات کھینچ
 اوپر کرتے دو رکعتوں میں مانند کرتی او کیکی پہلی صورت میں یعنی ونی طرح مہربانی پس یہ
 یونین نور کھینچنے ای بی بی میری اور تہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھتی گوی ساز و دست کرتی
 یہ کہ چھینکی کرین اوپر آدھرتی جبکہ غالب ہوتی نید او کو یا یاری یعنی مانع ہوتی قیام کرتی رات کے
 سے پڑھتی اول روز میں بارہ رکعتیں اور نہیں جانتی میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ پڑھا پورا
 سارا ایک رات میں اور نہیں جانتی یہ کہ نماز پڑھتی ہو کسی رات میں صبح تک یعنی اولیٰ ہی آخر تک
 اور نہیں جانتی میں کہ روزی رکھی ہوں ساری مہینے سوا رمضان کی ف جب نماز پڑھتی تھکتے
 اور اسی طرح آخر عبادت کرتی تو چھینکی کرتی اوپر اوپر کرنا او کا ہوتا سبب غلڑی کے یا
 بیان جواز کی اور روزی رکھی ہوں ساری مہینے اور حضرت عائشہ ہی سے روایت ہے کہ حضرت سار
 شعبان میں روزی رکھتی تھی تو اوسکو واضح کر دیا ہے ایک اور روایت ہے کہ اونہیں سے ہی
 کہ اکثر شعبان میں روزی رکھتی پس رفع ہو انراض اور نہاد و کھنوں کا بعد و ترکی اکثر حدیثوں
 میں آیا ہے لیکن ظاہر میں یہ حدیثیں معارض معلوم ہوتی ہیں اس حدیث کی اچلو آخر صلواتکم باللیل
 و تراویح رفع اس تضارض کا مشکل پڑا ہے بہت ظاہر لیل امام مالک متکرم ہی میں حدیث دو رکعتوں بعد
 و ترکی کی اور کہا ہے صحیح نہیں یہ حدیث اور امام احمدی کہا ہے کہ میں نہ پڑھتا ہوں ان دو رکعتوں کو
 اور نہ منع کرتا ہوں کیسکو انسی اور جمہور علما قائل ہیں انکی تیسب وارح ہوتی حدیثوں صحیح کی انہیں
 پس تطبیق ان میں دو طرحی دی ہے ایک تو یہ کہ اچلو آخر صلواتکم باللیل و تراویح صلواتکم ہی مراد اور اول
 میں سوای ان دو رکعتوں کی اور نوافل بعد و تراویح کے پڑا کرو اور دوسرے یہ کہ گہری نیم و رکعت پڑا کرے اور
 کہے فقط و تراویح پڑا کرے تاکہ عل و نون پر ہو پس حدیث اچلو آخر صلواتکم و تراویح پڑا کرے
 نہ وجوب پر بہر اختلاف ہی اس میں آدھا کرنا دو رکعتوں کا بعد و ترکی اول شب میں تھا یا آخر شب میں پس
 ابوالکامہ مطلق واقع ہوئی ہے کہ او میں اس قدر آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتیں بعد و ترکی پڑھتے
 کر پڑھتی تھی اور یہ نہیں کہا کہ اول شب پڑھتی تھے یا آخر شب اور حدیث ثوبان کی دلالت کرتی ہے

و حقو کی اور وضو کرتی اور نماز پڑھتی نور کھینچنے میں تھکتے اور نہیں مگر انہوں نے رکعت میں پس یاد کرتے

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

برقند راوا که فی دهر ہی اول شب من اور حدیثین بخاری اسلم اور موسیٰ دلاست کر لی میں کہ بر تقدیر قیام
 کی تباہی تہجد پڑھتی تولد و ترون کی یہ بھی پڑھتی صبح سے ہی اور بعضوں نے کہا ہی بعد دو رکعتیں
 بحق و تری من اور قیام مقام سنتوں و ترکے من حج و معکالا اور روایت ہی الی ہر جہ کہ کہتا
 کی بجائے دوست میری یعنی سید علی المد علیہ وسلم کی ساتھ میں باتوں کی بدور رکھتی من دن کی ہر شب
 میں اور پڑھتی دو رکعتیں صبح کے اور یہ کہ یوں میں و تریلی اس کے سو دن میں قہ و زنی من
 دن کی یعنی ایام ہفتے کے تیر دن اور چودھویں اور پندرہویں تاریخ اور بعضوں نے کہا ہی کہ ایک روزہ اول
 مہینی میں اور ایک رمان مہینی میں اور ایک آخر مہینی میں اور بعضوں نے کہا ہر روز ہر عشر کی اول
 میں اور بعضوں نے کہا مطلق یعنی ساری مہینی میں جب چاہی رکھ لے اور دو رکعتوں صبح کی بعضے نے
 بعد افطار بند ہونی کے پڑھے جاسے من یعنی نماز اشراق یا نماز چاشت پس دو رکعت ادنیٰ درجہ او
 ہی اور اکثر اشراق کی چہرے رکعتیں من اور چاشت کی باران اور در ابو ہریرہ کو اول شب میں پڑھتی اس
 فرمایا کہ وہ اول شب میں مشغول رہتے تھے حضرت کی تہذیب کی یاد کرنے میں اور مکرار کرنے اور تہذیب
 پس اس میں بات بہت جاتی تھی اخیر بات میں اور بنا شکل تھا اور سبب مشغولی علم کے صبح کی بھی دو
 رکعتیں پڑھتی کو فرمایا پس اس سے معلوم ہو کہ مشغول رہنا علم میں من افضل اور عبادتوں ہی سحر
 اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تحقیق اللہ و تری دوست رکھتا ہی و ترکو پس تہذیب و اب
 اہل قرآن کی ف اللہ و تری یعنی یکای ذات و صفات میں پس کو ہی مثل اسکی اور یکای اپنے
 افعال میں پس نہیں کہ شریک اسکا اور تہذیب کا دوست رکھتا ہی و ترکو یعنی نواہت تباہی او سپر اور
 کر ہی او سکو حاصل یہ کہ اللہ یکا اس نہایت دوست رکھتا ہی و طاق کو پس تہذیبی طاق ہی
 او سکو دوست رکھتا ہی اور فوب و تباہی او سپر اور آنحضرت کعبت اوس کی اکثر افعال میں کر
 تھی اور اس میں اشارہ سپر ہی ہی کہ دوست رکھتا ہی انقطاع کر نیوالی ماسویٰ اور اہل قرآن یعنی جو کہ مالک
 لای قرآن پر اور حفظ اور تلاوت کر نیوالی ہو ہی اس میں غیبی او پر لازم کر فی قیام رات کی اور پڑھتی
 قرآن کی اوس میں سحر اور کہا خارج من خدا فی کہ تکلی یہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ
 تحقیق اللہ تعالیٰ فی زیادہ کی ہی تمکو نماز بچانہ ایک نماز کہ وہ پڑھتی واسطی تمہاری سحر او ٹوٹنی و
 مقرر کیا او سکو اللہ تعالیٰ فی واسطی تمہار در میان نماز عشا کی تکلی فحیر یعنی وقت او سکا اسکی باہر من
 جب پڑھتے سحر او ٹوٹن کو اہل عرب یہ عزیز رکھتی ہیں اور سبت عید و جائز تمام ہوا ل میں او
 رغبت دلائی ملی حضرت فی یہ بات قرآنی میں مراد یہ ہی کہ یہ نماز بہتر ہی تمام متاع دنیا ہی او یہ
 دلالت کرتی ہی سپر کہ و ترو جب میں اور علی عشا ہی پڑھنا او کا جائز نہیں سحر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم نبی جو شخص کہ سو جاوی غافل ہو کر تو راہی سی پس جامی کہ پیری جس وقت کہ صبح ہو
 جب صبح ہو تو پہنی فرض خجری قضاء و ترکی پڑی اگر صاحب تہ تیغ ہے اور مکمل ہے پڑنا او سکا ہے
 وقت ہے کہ وہ تہ تیغ ہو سکتا ہے اور مکمل ہو پڑنا او سکا تو بعد نماز فجر کے پڑی اور اگر صاحب
 تربیع تو اختیار رکھتا ہے چاہی اول پڑی چاہی بعد حکم اور کھانا عبد العزیز جرح فی کہ بوجہ معنی حضرت
 عائشہ کے کہ کوئی سورہ پڑھتی تھی درمیں ہوا محمد اصلی المد علیہ وسلم کہا حضرت عائشہ نے کہ پڑھتی تھے
 پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسرے میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسرے میں قل ہوا احد او
 معوذتین یعنی قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس وایت کی یہ تہندی اور انودا و فی ہور وایت کی یہ
 فسی فی عبد الرحمن بن ابی ہریرہ نے روایت کی کہ ابی بن کعب نے اور داری فی فضل کی ابن عباس
 سی اور نہیں ذکر کیا احمد اور داری فی نطق معوذتین کا یعنی خط قل ہوا احد سے تیسری رکعت میں پڑتی روایت کی ہے
 کہ ابی ہریرہ نے کہ معینوں نے اخیر روایت پر عمل کیا ہے کہ تیسری رکعت میں فقط قل ہوا احد پڑھا
 ہین چنانچہ حضرت عائشہ سے ہی ایک روایت ہے کہ حضرت تیسری رکعت میں قل ہوا احد پڑھتی تھی اور
 یہاں جو حضرت عائشہ سے روایت منقول ہوئی اوپر عمل اسکی نہیں کرتے ہین کہ اسے سند میں
 کچھ خلل ہے اور دوسرے یہ کہ یہ پڑھ کر کیا طواف عاوت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھی ہی کہ اخیر کی رکعت
 تو اور کے رکعتوں کے گزرنے کی تھی اور بہت سی دلیلین طاعنی قاری فی لکھی میں جو چاہی عرقا میں دیکھ لے
 اور یہ حدیث شرح دلالت کرتی ہے کہ اگر کسی نے تینوں رکعتیں ایک سلام سے پڑھتی تھی **حکم** اور
 لکھا حضرت حسن بن علی سے کہ سبھا یہ مجھ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے گنتی ایک
 کلمہ کے کہ پڑھوں میں او نکو بیج قنوت و تر کے وہ یہ میں **اللہم صل علی محمد و آل محمد** فتمن حدایت و عافی
فتمن عافیت و لو کنتی فتمن لو کنتی و بارک لی فیما اعطیت و فیما
نسکت ما قصلت فانک تقصتی و لا یقضی علیک انہ لا ینزل منک
و لک تبارکت ربنا و تعالیٰ یعنی یا الہی ہدایت کر مجھ کو بیج زفرہ اون لوکوں کے
 کہ ہدایت کیا توئی اونکو یعنی انبیا اور اولیا اور عافیت میں رکھ کہ مجھ کو اقنوت و نیامی اور آخرت
 کی سی بیج ضمن اون لوکوں کی کہ عافیت میں رکھا توئی اونکو اور کار ساری کہ میرے بیج جملہ اون
 لوکوں کی کہ کار سازی کی تو نے اونکی اور رکعت دی میرے لئے لکھو بس پیر تین کہ دی ہے
 توئی سنی عمر و مال اور علوم اور اعمال اور سچا مجھ کو ہدای اوں جنر کی ہے کہ تھو کے تو نے
 بس تھو تو حکم کرتا ہے جو چاہتا ہے اور نہیں حکم کیا جاتا بھیر نہیں فیصل ہوا وہ شخص کہ دوست کہا
 توئی او کو بار کرتے تو ای رب ہمارے یعنی کثرت سی خیر تری و دین میں اور زندگی قدر تری

اور اگر کسی نے
 ایک سو بار پڑھا
 اللہ تعالیٰ اسے
 عافیت عطا فرمائے

نہاد تھا تو ہونگی یہ دور کتب میں کافی لوسکی تھی یعنی اصل ثواب نماز تھی کہ اسکی لئی حاصل ہو جائے اور
 فصل سابعین قیام کرنی تھی رمضان میں عیدین میں قیام سی سواوی جاکر
 رہنمات کو عبادت کی لئی یعنی نماز تراویح اور تلاوت قرآن وغیرہ کی لئی ع کہار بدین ثابت کی کہ تحقیق
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بنیایا حجرہ مسجدین بوری کا پس نماز پڑھی اور یہیں یعنی نواصل سواوی تراویح کی
 تھی براتین یعنی رمضان میں یہاں تک کہ جمع ہوئی حضرت کی پس لوگ یعنی پس نبی حضرت نکلتی حجرہ سی اور
 نماز پڑھتی جماعت سی فرائض و تراویح یہاں تک کہ جمع ہوئی یعنی بہت ہوئی لوگ پہرہ پای اور یعنی آ
 حضرت کی ایک رات یعنی بسبب کی کہ داخل ہوئی حجرہ میں بعد شبہ فرضوں کی اور نہ نکلتی طرف
 اونکی بعد بوری دیر کی جسی عداوت اونکی نبی اور کمان گیا لوگوں کی کہ تحقیق حضرت سوسے پہر
 شروع کیا بعضے اونکی فی کھکار ناگہ گلین حضرت طرف و مکی یعنی نماز تراویح کی لئی جسی کہ نکلتی تو
 راتوں گزشتہ میں پس فرمایا حضرت فی مکی حجرہ میں یا نکلی اور فرمایا کہ عشتہ وہی ساتہہ عبادہ ص
 کہ دیکھی تھی کار عبادی سی یعنی شدت سے کہ اور پڑھنی نماز تراویح کی جماعت سے یہاں تک کہ خوف گنا
 یہ کہ فرض کیجئے پھر یعنی اگر میں ہمیشہ پڑھتا تراویح کو جماعت سی تو فرض کیجئے پھر اور اگر فرض کیجا پھر
 قونہ برہمستی او سکو پس نماز ای قویون اپنی کہ وہیں اسکی کہ تحقیق بہترین نماز آدمی کی نماز اسکی
 ی گھر او سکیں سواوی فرض کیے کہ وہ مسجد ہے میں افضل ی ف حضرت نے مسجد نبی میں حجرہ
 بوری کا اعتکاف کی لئی بنایا تھا اس سی معلوم ہوا کہ جائز ہی بنانا حجرہ کا مسجد میں کور کا یا نماز اونکی کا
 لیکن شرط یہ ہے کہ نہ لوگ چکھ نہ یادہ حاجت پانی سی والا حرام سی اس لئی کہ زیادہ روگنی میں نکلی ہو سکے
 مصیبتوں پر لیکن وہ حکم ایسی ہو کہ احتیاج رکھتی ہوں او سکے لوگ اگر وہ کہی کہی ہو اور جو چاہتا
 ہی قیصر سی کہ اگر لوگ تھکے ہوئے ہوں کی مسجد میں تو نہیں محتاج ہونگی او س جگہ کے کہ کہہ
 ہی اسنی تو نہیں حرام اور یہ تفصیل خوب ہے دلالت کرتی سی اس پر کہ حرام نکلی کرنے کو کو
 حج مسجد حرام کی ایام حج اور اس میں بیان ہی حضرت کی مہربانی کا است پر اور دلیل ای اس پر کہ تراویح
 جماعت سی سنت ہی اور پس نماز پڑھو کہ وہ میں کہ یہہ عید ہے ریاضی بہ امر استحباب کی لئی اور
 اس لئی کہ تحقیق بہترین نماز آدمی کی الخ یہہ حکم عام ہے سب نوافل اور مستحب لئی کردہ نوافل وغیرہ
 کہ شد اسلام سی میں مانند کوفت اور استسقاء اور عید کے کہ مسجد ہے میں افضل میں اور ظاہر یہہ ہی کہ
 مسجد حرام اور مسجد نبوی مستثنیٰ میں واسطی مساقدون کی اسنی کہ اونکو یہہ کہان میسر میں نہیں ہے
 نماز او میں قیاس کیا مینی او سکو اس پر کہ کہا ہی آئمہ ہدایت کی کہ طواف سائرین کو افضل ہی نماز افضل ہے
 والہد اسلام صحر اور کہا پڑھو کہ نبی رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم رغبت دلانے حج قیام رمضان

روزانہ نماز

روزانہ نماز

یعنی تراویح کی بدون اوسکی کہ حکم کرین صحابہ کو قیام رمضان میں سارے تہ تکہ کے پس فرمایا تراویح
 کو قیام کری رمضان کا ساتھ اعتقاد صحیح کے اور واسطی طلبے آپ کے یعنی نہ واسطی نہ کھانی نہ سنانے
 کی بخشی بجائی میں واسطی اوسکی وہ کناہ منیر کہ پہلی گئی میں پس وفات کی گئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اس طرح رہتا تھا خلافت الیکر کی اور شاہ امر ابداء خلافت حضرت کبیرین صلیح یعنی پہرا و ہون
 حکم جماعت کا کیا **ف** ہوشم کو قیام کری یعنی شب پاری کری رمضان میں سارے عبادت کے یام تراویح
 کی کہ تراویح بڑی ساتھ اعتقاد صحیح کے یعنی اسے کتا جہان کہتا تھا اور سچ باننا سو کہ قیام رمضان
 باعث اللہ تعالیٰ کی نزدیکی کی سچ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی حقیقت کہ بڑی الکتیہ الکتیہ
 پس جائی کہ شب پاری کی کہ رات کی الی نصف شبانہ انی یعنی ستر اور نفل ملک قضایا گھر میں بڑی پس تحقیق
 کہ وادی سچ کہ اوسکی کی شب پاری اوسکی کی پہلا **ف** پہلا یعنی توفیق نیک تپائی کہ وادیوں کو
 اور رکت اونٹناری اوسکی نہ رکتوں میں اور عمر و نین اور تراویح اس سے مستثنیٰ ہوا اتفاق اس کی کہ
 سوائی نہ بنا اوسکا شخص صلی اللہ علیہ وسلم سچ مسجد میں اور جامع جوای صحابہ کا اوسیر اور اس حدیث کو کہ
 فضل میں جولای کو یا اشارہ آپ کر کہ رمضان میں ہی کہہ متا گھر میں بڑی چاٹی **س** سحر کہنا اونورنی کہ
 رکھی یعنی ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی یعنی رمضان میں پس قیام کیا ساتھ ہاری کہ نہ ہنی ہے
 یعنی راتوں کو چارے ساتھ متا نہ پر ہے سوائی فرض کے یہاں تک باقی رہن ساتھ راتیں پس قیام
 کیا ساتھ ہاریے یعنی تیسویں رات میں یہاں تک کہ کئی تہا رات لچکے باقی رہن چہ راتیں یعنی پچیس
 رات ہوئی نہ قیام کیا ساتھ ہاریے پس جبکہ رہن پچہ راتیں یعنی پچیس رات ہوئی قیام کیا ساتھ ہاریے
 یہاں تک کہ کئی آدھی رات پس کیا پنی یاد رسول اللہ کا شکی زیادہ کرتے ہاریے لئی قیام ہست کا لینے
 کہ قیام آدھی رات سے زیادہ کرتے وہ پتر نہا پس نہر با پتر متقی آدھے جو وقت کہ پڑھائی نماز یعنی
 فرض ساتھ امام کے یہاں تک کہ فارغ ہوتا ہے امام گنا جاتا ہے اوسکی لئے
 قیام رات کا یعنی حاصل ہوتا ہی اوسکی لئے ثواب قیام رات کا بسبب پڑھنے
 عشا اور فجر کے جماعت سے پس پڑھنا نوافل کا جتنے تک خوبی کہ جب
 تک شل چاہے پس جبکہ رہن چار راتیں یعنی چہ تیسویں رات ہوئے نہ قیام کیا
 ساتھ ہاریے یہاں تک کہ باقی رہے ہتھارے رات پس جبکہ رہن تین راتیں رہے
 تہا تیسویں رات ہوئی جمع کیا حضرت نے اہل اسنے کو اور عمرو نون اسنے کو
 اور لوگوں کو پس قیام کیا ساتھ ہاریے یہاں تک کہ دوسرے ہم یہ کہ فوت ہو فلاح
 کہار لوی نے کہہا مینی کیا ہی فلاح کہا اونور نے کہنا اسحر کا بہر نہ قیام کیا ساتھ ہاریے ہنی

میں جو کہ جائز ہے اور اس کی وجہ سے کہ تراویح میں سارے تہ تکہ کے پس فرمایا تراویح

چند

انہا میں سے اور ان میں سے شب و صبح تک کہ باقی رہیں شامہ راتیں اور کہ راتیں باقی رہیں کہ باقی رہیں
 کہ اس میں حساب اعتبار میں کسی بھی اور تیس دن کا مہینہ پہنچتی ہی اور سیر حساب کیا ہی اور سیر کو روزہ
 پہلی کہا کہ اوس سے قوت ہوتی ہے روزہ رکھنے کی کہ وہ سب کام کاسی اور تفاوت قیام کا ان دنوں
 میں باعتبار تفاوت فصلیت کے ہوا یعنی بعض دنوں کی فصلیت کم ہوتی ہے کم قیام کیا اور بعض کی فصلیت
 زیادہ ہوتی اور قیام حوائج اور سب کو زیادہ کیا حتی کہ شامہ میں شب تمام قیام کیا کہ اگر دن کے نزدیک
 لیتہ العذری ہی اسی کو گون کو بھی جمع کیا ہے اور کیا تو سب مصلیٰ اعلیٰ وسلم کی نماز آدمی کے
 پہنچ کر اور سب کی بہتری نماز اور سب کے اس مسجد میں یعنی مسجد نبوی میں موقوف کہ وہ مسجد میں بنی
 بہترین مسجد نبوی میں ایک نماز کا ثواب یا رب ثواب ہزار نماز کی ہوتا ہی پس کہ میں نوافل میں ہی ہوتا
 نماز یعنی وہاں کی نماز میں ہی بہترین اس کی کہ بعد ہی رہا ہی یہ حضرت نبی اور سب قیام کیا کہ بعد شب
 قیام رمضان میں کر کے رک گیا اور عذر بیان کیا اور سب قیام کیا کہ جاؤ اور اپنی گہروں میں نماز کرو اور
 مسجد کو ہی ہی ساتھ اس کی امام ناگہ شہر ابو یوسف اور بعض شافعیہ وغیرہ کی کہ افضل نماز شریعہ
 میں یہ کہ اپنی گہروں میں نہایت میں اور حضرت نبی جو میں مسجد میں بیان جواز کی لئی رہی اور مکلف
 ہی اور ابو حنیفہ اور شافعی اور جمہور علما اون کی اور بعض ناگہ وغیرہ اس میں کہ افضل ہی بنیٹا اور سب کا
 مسجد میں جیسا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے اور اور صحابہ نے بعد اون کی مقرر کیا اور عیشیہ بنیٹا
 مسلمان کا اس کی کہ وہ شمار میں ہی اور شامہ نماز عید کی ہی اور غنیمت یہ کہ اگر ایک آدمی بیٹھا ہو
 کہ اوس کی مسجد کے کثرت جماعت میں ہو تو اوس کو چاہی کہ مسجد میں ہی رہی اور اگر ایسا نہیں ہو تو وہ
 ہی کہ گھر میں ادا کرے کہ کافی کثرت العقمہ اور کہا عبد الرحمن بن عبد القاسم ہی کہ کل سال
 ساتھ عمر بن الخطاب کے ایک رات یعنی رمضان میں طرقت مسجد کے میں ناگہان کو کہ
 متفرق اور جدا جدا ہی یعنی وہ فصل پڑھتی تھے اوس میں بعد عشاء کے متفرق جیسا کہ
 بیان اوس اجال کا کیا پڑتا تھا ایک کو ایک نماز پڑتا تھا ایک کو ایک نماز پڑتی تھی ساتھ نماز
 اور سب کی ایک قسم یعنی بعض کی پڑھتے ہی اور بعض جماعت ہی پس کہا حضرت عمر نے کہ تحقیق
 میں اگر جمع کروں لوگوں کو ایک قاری پڑھتا ہے پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر
 میں کہتے ہیں ان کو امام سب کا کیا کہا عبد الرحمن نے کہ ہر نماز میں حضرت عمر کی ساتھ ایک
 رات اور لوگ نماز پڑھتی تھی ساتھ نماز امام اپنی سب کے یعنی اس میں سب کے کہا عمر نے
 اچھے یہ عمت ہے یہ اور وہ نماز کے سورتے ہو اور غفلت کو سنے ہو اوس سے یہ بہتر
 ہے اوس نماز سے کہ قیام کرتے ہو ارادہ کرتے ہی آخر رات کا اپنی اس قیام ہی ملو اون کی بہتر

سیر حساب
 کیا ہی

سیر حساب
 کیا ہی

کہ نماز تراویح کی آخر شب میں پڑھنی افضل ہے اول وقت پڑھنی ہی اور سچی کو کسب نام کوئی اہل
 ہفت بدعت ہے یہ سنی فقہر جامع کا اچھی بدعت ہے نہ کہ اصل جامع اس لئے کہ وہ حضرت
 ثابتہ جو تکیہ کی گھر تھے ساتھ ساتھ کئی بار ادا کی جیسا کہ گذرا اور سچی یہ ہے کہ جو کچھ خلفاء
 راشدین نے کیا سنت ہے بہت سی بدعت ہے یہاں باعتبار لغت کے میں اصلاح دعا کی رسم اور کہا
 سائبین زیدی کہ حکم کیا حضرت عمرؓ کی اس کہنے اور عظیم داری کو کہ نماز تراویح کو کوئی مضامین
 یعنی رات کو بارہ رکعتیں اور تھا امام زمانہؑ سے کہ ہر ایک نے وہ سنا تو سنی میں یہاں
 کہ تھی ہم سب رات ہی غصی بسبب دراز ہوئی قیام کے پس تھے ہم ہر تکیہ کنج و تحجب سبکی قیام کو
 عظیم کو حکم کیا یعنی کہ یہ وہ امام ہو پس اتنا حال ہے یہ کہ باری باری یہ ہے کہ ہر ایک حکم کیا ہو رکعات میں بارہ
 میں اور کہتے ہیں کہ رکعت کے کتب ہے علامہ ان کی کہ صحبت کو پہنچا ہے کہ قیام کرنے سے حضرت عمرؓ کی
 حد میں ساتھ میں رکعتوں کی ہر شاید کہیں میں رکعت پڑھتی ہوگی اور کہیں کیا رہا بعضی راتوں میں
 قصد شبہ کا ساتھ حضرت کی کیا ہو کہ حضرت ہی کیا رہا پڑھتی ثابت ہو میں میں اور ہونے ہی بھی کیا رہا
 کا حکم دیا بعد از سبکی میں قسار بانی ہوں جبکہ حضرت سنی ہی ایک دلیت میں میں اس میں کہ میں رکعت
 اور میں وتر کی میں اور سب رات ہی عصار تفلون میں لکھ کر ناجائز ہی خصوصاً وقت ضعف
 کی رسم اور کہا انور جہی کہ نہیں پایا یعنی نوکون کو کرو کہ لغت کرتی تھی کافرون کو رمضان
 میں یہی وتر کی میں رمضان کی کہا اور تبارک عینی والا پڑھتا سورہ بقرہ انہ رکعتوں میں بس وقت
 پڑھتا سورہ بقرہ کو بارہ رکعتوں میں جاتی نوک کو لکھی پڑھی شاید کہ یہ لغت کرنا خاص ضعف
 اخیر رمضان میں تھا اس تقریری حاصل ہو جاتی ہی تلبیق حدیثوں میں پس میں شافی ہوتی اوس میں
 کہ ثابت ہوئی ہی حضرت عمرؓ سے کہ ہفت ہے جب کہ رمضان گذری یہ کہ لغت کری کافرون کو و زمین
 شاید سب لغت کا یہ تھا کہ جب کافرون نے تعظیم کئے اوس جہز کی کہ نہ کی جان کی اوسکی اندھا گانی یعنی
 اس مہندی اور دلیت نہ پای کلام اللہ ہے کہ ایسا ہوتا ہی سخت ہوئی اوسکی کہ بد دعا کیجا و اوپر اوصاف لغت
 بد دعا کرنی میں اشارہ ہے اوسکی ذوال بر اور اشغال کرنی اوسکی راجہ حال سے طرف برو حال کے اور جانا چاہا
 کہ نہیں پھر بارہ سو لکھ اصلی اللہ عظیم و سلم فی تراویح میں عدد میں بلکہ کہ یہ ثابت ہوئی ہیں اور یہ وہی اوس میں لکھ
 اجماع ہو صحابہ کا اس پر تراویح کی میں رکعتیں میں ہر اور کہا عبد الباقی کہ بکری کہ نہ سنا یعنی الی کو کہ کہتی تھے
 ہم ہر تکیہ رمضان میں قیام سے یعنی نماز تراویح کہیں پس لکھی کرتی ہم خاد سون کو کہانگی و اسطی خوت
 جاتی رہی وقت سحر کی اور سحر اور روایت ہے ہی واسطی خوت ہو جاتی فجر کے اور کہا حضرت علیؓ رضی کہ فرمایا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وقت کہ سورات اور سوار سنجان کے پس یہ ہونا ز اوس رات میں

مکمل

در تمام اوقات

بدر

مکمل

مکمل

بروزہ رکھو دن اوسکی کا یعنی بندوین کا اس واسطی کہ اسد نمازوں فرمائی اوس رات میں
 چندی آفتاب کے طرف آسمان بھی کے پس سہ ماہی خبردار ہو کوئی شخص مالکی والای پس خوشنویس کو
 خبردار ہو کوئی زرق مالکی والای پس زرق دونین اسکو خبردار ہو کوی گرفتار بلال پس
 دونین اسکو اکاہ ہو ایسا اور ایسا فرمایا رہا ہی اسد تعالیٰ اسکو بیان کہ کہ نمودار ہو حضرت
 اسد نمازوں فرمائی یعنی متوجہ ہو یا ہی ہتھ رحمت عام کے اور ایسا اور ایسا کنایہ ہی طرح حکم
 حاجت مندوں کے چنانچہ ہی کوئی کچھ مالکی والای پس دن میں اسکو اور ہی کوئی عیلم پس شاد و کر و کر
 اسکو اسی طرح اور سبجہ ہی اور اکثر سلف مانند عمر بن الخطاب اور ابن مسعود وغیرہ کی بقول
 کہ وہ بڑی ہی ہتھ دعا اس رات من اللہ ان کنت کتبتنا انفقنا فاحسنه واکتنا
 وان کنت کتبتنا سعدا او فاقبتنا فاکتک فحکو ما کتبتنا و تلبس وغیرہ
 ام اکتاب بڑی اس دعا کا بندہ ہوں شب شعبان کی میں شب میں آیا ہی لیکن شب قوی میں
 فی القیصر السید معین الدین صفوی اور اس میں سہلی کتاب سے مراد کتابتہ معلقہ ہی اس لئی کہ محکم
 پرتی نہیں باقی او کتاب لالی میں مذکور ہی کہ اس رات میں سو کتبتن ہتھ میں قتل کے کہ وہی غیر
 روایت کی میں وہ روایت ہو موضوع ہے اور بعضی رسالوں میں لکھا ہی کہ کہا علی بن ابراہیم کہ جو
 کی کئی ہی بندہ ہوں شب شعبان کی میں نماز الفیہ کہ سو کتبتن میں اور ہر رکعت میں پرتی میں ہتھ
 قل اور اسکو جامع ہے پرتی میں اور اتمام اسکا جمعوں اور عید قل بھی زیادہ کرتی میں نہیں
 اوس میں کوی خبر اور نہ اثر مگر ضعیف یا موضوع اور نہ قرینہ ہی کوی ساتھ ذکر کرے حدیث تو القول
 کی اور احیاء وغیرہ کی اور عوام سبب اس نازکی بڑی فتنی میں ہے میں بیان تک کہ لانہم کی ہی سبب
 اسکی کثرت جہراغان کی اور مرتب ہوتی میں اس پر ہتھ ہی فتنی بیان تک کہ درمی میں اولیٰ انہ
 سی اور یہاں کی میں اوس سے طرف جنگوں کے اور اول حدو اس ناز کا بیت المقدس میں ہتھ چاروں
 میں ہوا ہی اور کہا کہ پھر ایسی اسکو اور صلوات الرغائب اور مانند المکتوب جابل اماموں میں احد کی
 جال واسطی جمع کرنی عوام کے اور طلب کی نہ ریاست اور نمود کی اور حاصل کرنی فائدہ کی ہر قاصد
 اسد تعالیٰ نے ائمہ ہدیٰ کے کوشش کے انہوں نے اوسکی باطل کر نہیں پس جہاد امر اسکا او باطل باطل
 بیچ شہر مصر اور شام کی بیچ اوایل سنہ ائمہ سنو کی انتہا کہتا ہوں یعنی لاعلیٰ حر کہتی میں کہ جابر
 ہی عمل کرنا حدیث ضعیف پر اور علمانی جو انکار کیا ہی اسکا سبب لاحق ہونی منکرات کے انکار کیا
 حاصل یہ کہ اگر تنہا بیہر امون مذکور کی ہر بی جابر ہی اور کہا ہی بعضوں نے کہ اول حدیث جہاد لکھا
 قوم برا کہ سی ہوا کہ وہ پہلے ائمہ ہدیٰ ہی پس جب مسلمان ہوی داخل کیا او ہوں سبے

اور علی بن ابراہیم کہ جو
 حدیث جہاد لکھا
 اور علی بن ابراہیم کہ جو
 حدیث جہاد لکھا

[illegible]

بہ نماز ایک گنہ سیما اور سو لوگ ہی اور سبوحی لایا ہی دلی ہی کہ اوسنی عقل کی حدت جو ہر
 کہ صلوٰۃ صغی اگر صلوٰۃ داد کی ہی اور ان بخار حدت ثوبان سی لایا ہی کہ نماز صغی ایسی نماز ہے کہ
 محافظت کرنے سے اوپر اوم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ اصلوات اللہ علیہم جمع ہوا
 اور کہا ام ہانی فی کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم ای اونی گہ میں وقت سج کہ کی نہیں کہنا ہی
 نماز پڑھی باہر رکعتیں میں نہیں دیکھی یعنی کوئی نماز کہی کہ بہت سبک ہو اوس نماز لیکن اور اگر کسی
 نے رکوع اور سجود اور کہا ام ہانی فی اور روایت میں اور یہ نماز چاشت کی ہی و نام انی کہ
 سطلے اور نام او کا فاجہ ہے اور آتہ رکعت میں نہایت دو سلاموں کی یا چار سلاموں کی پڑھیں اور
 سکتے صورت دراز اور سجوات وغیرہ بہت میں پڑھیں اور کہا معاذہ فی کہ چوتھا منبر
 حضرت عائشہ سی کہ کتنی رکعتیں پڑھتی ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز صغی ہی کہا چار رکعتیں اور یاد
 پڑھتی چھ رکعتیں اللہ تعالیٰ و جعفر چاہتا اللہ اور یاد رکعت سی زیادہ یہ نماز کسی روایت میں
 آئی اور یہ حدیث وہ وقت کی نماز کو عقل ہی صغی اور صغی کہ کو بی یعنی اشراق اور چا
 لو اور چاہیں گاہی کہ لائق ہی یہ کہ پڑھی ان میں و اشراق و دلیل اور الضحیٰ اور المشرق و مولانا
 اور فرمایا شود صلی اللہ علیہ وسلم فی صبح ہوتی ہی لازم ہوتا ہی اوپر پڑھی ایک تمہاری کی صدقہ
 پیر تہی یعنی سبحان اللہ صدقہ ہی اور ہر تحمید یعنی الحمد اللہ کہنا صدقہ ہی اور ہر تھلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہنا
 صدقہ ہی اور ہر تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہی اور حکم کرنا سائہ نبی ہی صدقہ ہی اور منع کرنا فی
 صدقہ ہی اور کفایت کرنا میں ان رب سی دور تعبتین کہ ٹری اونکو وقت صغی کی و یعنی صبح
 کو پھر ہر سائہ ہوتی افق ہوتی اور لائق ہوتی کار و بار کی تو اوپر از راہ شکر اللہ کی صدقہ و باعوض ہر ایک کی لازم
 ہوتا ہی پس یہ کلمات وغیرہ صدقہ ہوتی میں اور شکر اللہ او کلا اہو جانای اور کافی ہوتی میں ان سب کو رکھیں
 صغی کی یعنی ہر شکر اللہ اہو جانای حاجت اونکی نہیں رہا اسلی کہ نماز عمل تمام عضای بدن کا پس قائم
 ہوتا ہی ہر عضو سائہ شکر اللہ اپنی کی پس لائق ہی کہ مد اومت کری سپر اور یہ حدیث ہے حمل دو تہ نمازون
 یعنی شرف و چاشت پر لیکن ظاہر امر ادا میں شرف و مولانا اور ایابی کہ زید بن ارقم فی دیباہ الکنہ
 کہ نماز پڑھتی ہیں وقت صغی کی پس کہا تحقیق جاتی میں یہ لوگئے احادیث اور اخبار سی کہ تحقیق نماز
 و غیر میں بہتر ہی ثواب او کا بہت ہوتا ہی تحقیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی قرآن یا نہایت رجوع
 رکعت و اونکی طرف اللہ کی اس وقت ی کہ گرم ہون کی او ہون کی یعنی یا نون اونکی و جاتی میں لوگ یعنی زید
 انکار لیا اوپر کہ اول وقت نماز چاشت پڑھتی ہی اور صبر کیا وقت جہان یعنی کیونکہ نماز پڑھیں باوجود علم انی کی سائہ
 اسے کہ نماز غیر اس وقت میں فضل ہی اور گرم ہون کی او ہون کی یعنی جو وقت شدت گرمی میں گرم ہو جو لوگ کہ

وہ نماز صغی

وہ نماز صغی

وہ نماز صغی

وہ نماز صغی

یہم تو اب جیہ ہوتا ہی کہ مازی کی جبکہ مہار سہجہ اور اگر اوہمہ کہ حکومت میں جا کر حیات میں نہ تو
یہم تو اب نہیں پانچا اور سچ و بیستون شیخ کی مذکور ہے کہ اگر در پشانی کا ہوا یا بار بارہ ہوا
تو غلوت میں جاو اور مستول ہو ہی اور لکھائی عظامی کہ اس قدر قبلہ رو مینے کو مہمہ سی ندی اور اگر
نیز ادوی تو دفع کری شیخ الاسلام شہاب الدین سہروردی فی لکھائی کہ عمل کے جزای او سکی دنیا میں
فی الحال سچ تو راستہ باطن کی سوئی ہی یہمہ عمل ہی اور فرمایا ربہ ہذا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیستون
کہ محافظت کری اور دو کا نہ منہی کے تو بستی جاتی میں جاو سکی ہی کنہا او سکی اگر چہ ہوں انہما کہ انہما
کی اور ایامی کہ جائزہ برپائی تہن نماز منہی کے آئندہ رکعتیں ہر رکعت میں کہ اگر زندہ کی جاو میں میر کی ان
باپ میر تو نہ چہوڑوں میں اس نماز کو شیخ تہلیق بالحال ہے ساتھ ہمدیالغہ کی کہ اس نمازی لذت
بھی حاصل ہے کہ اگر میری ان تہہ زندہ ہوں باوجودیکہ او کا زندہ ہونا محال ہے اور نہایت شہ
ہوئی ہی او کی ملاقات کے تو یہی میں اس نماز کو نہ چہوڑوں اس میں رغبت دلا اس نماز کی محافظت اور
مدامتیر سچ اور ایامی کہ تہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیستون نماز منہی کی یہاں تک کہ تہی ہم کہ چہوڑوں
اسکو یعنی کہہی اور چہوڑی او سکو یعنی کہہی یہاں تک کہ کہی ہم کہ چہوڑوں کی اس نماز کو ف نہی
عادت شریفہ تو اظہر کے او کرنے میں کہ ہمیشہ کرتی تہی واسطی کسفت کی امت پر ناہی لازم ہوں
جاو اور حکم اسکی فرضیت کا نہ نازل ہوا اور یہمہ حکم انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی فعل کا تھا کہ اگر
فعل التام سے فرض ہو جاتا تھا اور اگر امت اب الزام کرے تو مستحب ہے کہ ہر مورق علی نے کہا
یعنی واسطی ابن عمر کی کہ نماز بیستون ہو تم صحت کے کہا کہ نہیں کہا یعنی پس عمر سی وہ ہی بیستون ہی کہا
نہیں کہا یعنی پس ابو بکر یعنی وہ ہی بیستون ہی کیا نہیں کہا یعنی بی صلی اللہ علیہ وسلم کہا کہ نہیں کہا
کہ میں حضرت کو ہی ف ابن عمر ہی جو اس نماز کی لغی کی تو مایل او سکی ہے کہ مراد او کی یہ تہی کہ
بن نہ بیستون ہی یا یہ کہ ان عمر کو فعل انحضرت کا نہ ہونا ہو گا یا ہمیشہ بر مئی کا انکار کیا کہ حضرت فی عیشی شیخ
اسبر واسطی خوف ہو جانی کی اور اصل میں یہ نماز ثابت ہی حضرت ہی بہت روایتوں ہی کہا لا
حضرت نے کہ شک نہیں امین کہ اوہمہ کیا بعد حضرت کی خوف فرض ہو جائی پس ہوا یہ ہی کہ کہا جاوے
کہ موافق کرنے اس پر سچ ہے اور یہی مذہب اکثر علما اور شیخ کا ہے فصل بیستون نمازوں
مستطرف کی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو وقت نماز خبر کے ای بلال بیان کر رہا
میر بہت امید رکھا گیا عمل کہ کیا تو فی اسلام میں یعنی کونسا عمل بہتری پاس کہ امید اسکی تو اس کے بہت کہتے
تو اسکی کہ تحقیق سنی میں آواز پاوٹوں تہر کی اکی اپنی بہت میں عرض کیا بلال نے کہ نہیں کیا یعنی کوی عمل
بہت امید رکھا گیا ہو تہو اب میری اس عمل ہے کہ تحقیق میں نہیں بہت کی کوی بہت کی وقت میں

نہا ہوا اور نہ تو

دعا اللہ

دعا اللہ

دعا اللہ

دعا اللہ

دعا اللہ

دعا اللہ

دعا اللہ

دعا اللہ

[illegible]

امام ربی میری دین میرے میں اور زندگانی میری میں اور انجام کائنات میں یا قیام یا اس جہان میں اور اس
 جہان میں پس اس کو مجھ سے اور میرے حکم اور اس کی اور نہایت میری میں پہلای جہان ہو میرا حق کی جگہ کو سنا
 اور اس کی ف قصہ کری کسی کام کا کہ مباح ہو اور تردد رکھتا ہو اور اس کی پہلای میں مانند سفر اور تجارت اور
 کھانج اور مانند انکی کی نہ مانند کہانی اور معنی مقرر کی کہ میں استخارہ نہیں چاہی اور اگر وہ کام مجھ سے ہو تو
 استخارہ او میں باعتبار تعین وقت کی یا حالت مخصوص کی ہوگا اور استخارہ نہ کیا جاوے کج کرے و جب
 اور سنجیدہ اور چوڑی حرام اور مکروہ کی پس استخارہ کی برکت ہی جو بات کہ اس کی حق میں مناسب ہو
 اور ہر دلی قرار کرنا ہے اور یہ دو رکعت اگر دو رکعت مستنون معمولی اور تہ المہجد اور شکر الوضو میں
 ہی ہو کر یہ دعا ہے تو جائز ہے لیکن اولی سے ہی کہ دو رکعت حدیث ہے ساتھ ہی استخارہ کی اور
 جو وقت چاہے سو اوقات ہو سکے اور سورۃ جو بھی چاہے چاہے اور بعض روایت میں کہ قل یا او
 قل یا اللہ شریف اور نام لم یوی حاجت اپنی کا یعنی لفظ ہذا لام کہ حدیث میں واقع ہی بطریق عموم ہے
 کہ نہ الی کی عبارت میں ہی اس شخص کو کہ یہ مثل ہذا السقرہ ذہ الاقامہ اور مانند الکی اور جائز ہے کہ ہذا لام
 کہی اور یہ نام حاجت کا لم یوی اور ایک روایت میں کیا ہی استخارہ مختصر یہ منقول ہی اگر بخاری ہو یہ ہے
 اللہم خذنی واختر لی فکا اکتلہ الی الخیار یعنی ای اللہ بندہ کو میری ای اور ہر بار کر کے یعنی جو سنا
 جاتی تو اور نہ سو نہ ہو چکو طرف اختیار میری اور حضرت انس سے روایت ہی کہ فرمایا او انکو سمعہ خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ ای الزین قصہ کر تو کہ کلام تو استخارہ کر اللہ کے اور اس کی ہی سات بار پھر دیکھ جو کچھ کہ تیری دلیمن
 ہو او میں حیات کر کہ وہی بہتری حرام فخر کہا حضرت علی رضی عنہ کی کہ حدیث کی چکو ابو بکر کی اور جو
 کہا ابو بکر کی کہ سنایا ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہ فرمائی تھی کہ نہیں کوئی شخص کہ گناہ کری گناہ
 کرنا پھر کثیر ابو بکر ہی جو کوی پھر نماز پڑھے پھر بخش جائے گناہوں کی اللہ کے کہ بخشائی اللہ
 او کو پھر ہی حضرت فی ابہ ی الذین اذا فعلوا فاحشۃ وظلموا انفسہم کہو اللہ فاح
 ستہم تصرف الازنیام یعنی اور وہ لو کہ جس وقت کہتی ہیں گناہ بیجائی کی یعنی کہ گناہ مانند زنا او
 کہنے کا کہ کفر کے یا ظلم کرتے ہیں آجانیو نہیں صغہ گناہ کرتی ہیں مانند بوسہ لینی اجنبی عورت یا لو لکی
 اور مساس کر نیکی اور نظر حرام کرنی کی اور مانند ایک کی یا کرتی ہیں اللہ کو یعنی عدا بد او سیکو پھر طلب شہر
 ہی کرتی ہیں واسطی گناہوں اپنی کی فاحشہ ابو بکر رضی عنہ ہی یہ جملہ مفسرہ ہے بیان کیا اس کو حضرت علی
 رضی عنہ واسطی اظہار بزرگی اور نہایت سچے ہوئی حضرت ابو بکر رضی اور وہ اللہ سے سچی ہے چنانچہ نام حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق رکھا تھا اور انہی کی عادت حضرت علی رضی عنہ کی یہ کہ قبول کرتی ہی حدیث
 کہتے بہرہاں مکت کہ قہم دی لینی راوی کو کہ وہ کہتا قسم مہنی لون حضرت ہی سناو لیکر جب حضرت ابو

اس کو ہی خدا سے توفیق مل کر کئی نیکو فیروں کے ادریس کو گری اور غسل افضل ہے ساتھ ساتھ ہالی کے
اکمل ہے اور پھر ماری یعنی دو رکعت پہلے رکعت میں دل با بری اور دوسرے میں قل سوا اللہ اعظم
کو نماز تو کہتی ہیں اور پھر بخشش کا ہے مراد بخشش جانے کی یہ ہے کہ توبہ کرے ساتھ نہایت کے
اور اس گناہ کو جو خدای اور قصہ کرے کہ آئندہ کبھی نہ ہوگا اور تدارک کرے حقوق کا اگر او
دوسرے کے حق میں اور بڑا حضرت نبی بہ انت بطور شدہ کہ اندھا ہے اس طرح سرگاہ
اور بعد لفظ لذتوں کے یون ہے وَمَنْ يَتُوبْ إِلَى اللَّهِ كَلَّمَ بِصَفْوَةٍ عَالِمًا هَدَىٰ
وَقَدْ نَعَّمْنَا أَوْلَٰئِكَ جَزَاءَهُمْ مَغْفِرَةً مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ الْجَنَّةُ مِنَ النَّارِ فَتَبَسَّوْا فِيهَا الْفَرَاحُ
خِلَافَةَ قَوْمٍ أَتَوْهُمْ لِجَزَاءِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی اور کون کچھ کہنے کا منوگو بغیر خدا کی اور عین نہیں رہے
اوس چیز کو کہ گناہ کا وہ اور وہ جانی میں دینے میں نے نہیں کرتی بری فعلوں اپنی پر جاں بوجہ کہ نگہ
مجر و صادر ہوئی گناہ کی توبہ کر والی میں میرا گردہ ہے کہ بڑا ابلی بخشش ہے بدرد کار او کی کے طرت
سی اور باغ میں کہ چلتی میں او کی نیچی تر میں ہمیشہ رہیں گی اور غنم لغظ والدین کہ پہلی آیہ میں ہی مبتدا
ہی اور لفظ اولیک کے دوسرے آیہ میں ہی خبر اور مکئی ہی بھیجئے والا مطلب کا سامنے لیا اور تقسیم
یہ مقام کہ دیکھا چاہی کسی تفسیر میں دیکھی ہے کہا خدا تعالیٰ کہ تم ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ
پہنچی ان کو کوئی مصیبت نا پہنچی ہے جسے حضرت کو کوئی مصیبت نہیں پیش آئی تو نماز پڑھتے
واسطی عنکم اور واسطی سجالاتی حکم الہی کے کہ فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ اللَّهُ
وَالصَّلَاةَ یعنی ای ایمان والو درجا مو ساتھ مبارک اور لکھا ہی علماء کہ حکمت اس میں یہ کہ جب
مشغل بتو پای آدمی عباد میں ہو کہل جائی یا دوسرا عالم ربوب کا اور جب کہل کیا عالم بویت لگا تو
دنیا از خود ماکل حقیر ہو جاتی ہے پس انسان بتو پای دل بہنو داد دنیا کا اور ہونا ادسکا پس خوش نظر
ہوتا ہونی اسکی ہے اور نہ خوش ہوتا ہے ہوتے ہے جبکہ کہا گیا ہے کہ اگر ہی تو غم نہیں
تو غم نہیں سم اور کہا باریدہ کہ مسیح کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پس ملا یا بلال کو یعنی کہ بلال
مسیح کی پس بابا کہ جس کے پہل کے تو نے مجھے طرفہ کے نہیں داخل سوا میں ہشت میں
کہنے کہ سے میں آواز پاؤں تیری کی الگی اپنے کہنا بلال ہے یا رسول اللہ نہیں دان دی میں
کہے کہ ٹہرن میں دور گفتن اور نہیں پہنچا چکو ہو غلو ہونا کہی گر کہ وضو کیا میں آفت اور اختیار
لبا میں یہ کہ اللہ کے لپی پھر دور گفتن میں یعنی لانتم کن میں اپنی پردہ کرنیں اور مطہت کے
ادب و رسل نامہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم لی بسبب انہیں دو چیزوں کی پہنچا تو اس وجہ کہ کہ پہنچا
یعنی حضرت نبی بلال کو الگی آپ دیکھا بطور خادموں کے سبب اسکا بوجہ کہ کونسا عمل تو سے کیا ہے

۱۰۰

کے لئے

الفرقة

کہ اوسکی سبب سے ساتھ اس خدمت خاص کے متصرف ہوا پس اسکی جگہ جانی سے مراد یہ ہے کہ اور طاعتی اسکی اپنی
 دست بردار اسکی کہ کسی نے کو بھی یہ رتبہ نہیں ہوگا کہ حضرت یسعت لہجای چہ جا کوئی اتنی اور سبب
 دو چیزوں کی یعنی ہمت و حضور کی اور نماز پرستی کی کہ جسکو شکر الوضو کہتی ہیں صبر اور فرما رہا ہو
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جو شخص کہ سو او سکوں کی حاجت طرف الہیہ یا طرف کسی سے آدم کے لئے تھا
 دینی یا دنیوی سے پس حاجی کہ وضو کرے پس اچھا وضو کرے یعنی ساتھ رعایت ادا کرے ہر رتبہ کے دو
 ہر تعریف کری اللہ تعالیٰ پر اور درود بھیجے ہر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہی لا الہ الا اللہ الحمد
 الکرم سبحان اللہ رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين اسئلک مصیبات
 رحمتک و عترتک و معجزتک و العینۃ من کل شیء و السلامۃ من کل الہم
 تادع علی ذنبنا الا عقرنا و لا اھما الا فرخنا و لا حاجۃ الیک ربنا اھ فضاہنا
 یا ارحم الراحمین یعنی نہیں کوئی معبود مگر اللہ و یا بخشش کرنا ایاک سے اللہ و یا کار عرش کرنا
 اور سے تعریف واسطی اللہ کے ہی کہ ہر درم کار کا ہون کا ہی سوال کرنا ہون جسکی عمل کہ سبب ہوتا
 رحمت تیری ہون اور یا مکتا ہون عمل کہ حاصل اور لازم ہو سبب الہی بخشش تری اور فائدہ مانگنا ہون
 ہر نیکی سے اور ستم گناہ سے نہ پھوڑ کرے اسکی کوئی گناہ مگر کہ بخش دی تو او سکوں اور جو کرے
 مگر کہ کہو لا یعنی دور کر دے او سکوں اور پھوڑ کرے حاجت کہ ہو وہ سے پسند کر کہ رو کر تو او سکوں
 بہت رحم کرنا الی حسبکم کرنا الوہبی **ف** حاکم کے روایت میں بعد میں کل برکی یہ جملہ زیادہ آیا
 فی الفضلۃ فی من کے فی ذنب یعنی اور مانگنا ہون تجھ سے سچا جو گناہ ہی اور افضل یہی کہ اس میں درود
 النجات کا ہے اور اس نماز کو صلوۃ الحاجت کہتی ہیں اور کہا میں حجر فی کہ مستحب ہے قصد کرنا سستی کی
 صبح کو حاجت اپنی کی لینی بموجہ ارشاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جو کوئی صبح کو جادوی ہفتی کی دن
 صبح طلب حاجت کہ کہ حلال ہو طلب کے میں میں ضامن ہوں واسطی روا ہے اسکی کی صبح اور جو حاجت
 محفوظ قرآن کی تو یہ نماز تیری کہ ترکیب اسکی حدیث شریف میں یوں آئی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم فی جو کوئی حاجی یاد کرنا قرآن کا پس جب ہو رات جمعہ کی تو اگر اوٹھ سکے تہائی رات اخیر
 میں تو اوٹھی اسکی کہ تحقیق وہ ساعت ایسی ہے کہ حاضر ہونی میں او میں فرشتے اور وہ دعا
 او میں قبول کیجاتی ہے اور جو نہ کر سکے یہ یعنی او سوقت نہ اوٹھ سکے تو اوٹھی آوی رات میں اور جو
 یہ نہ کر سکے تو اوٹھی آوی ات میں ہر جو یہ نہ کر سکے پس اوٹھی اول رات میں اور ہر جہا
 کہ میں پر پہلی رکعت الحمد اور سورہ یس اور دوسری الحمد اور سورہ حم الدخان اور تیسری الحمد
 اور الحمد شریف کہ مراد سورہ سجدہ ہی اور چوتھی میں الحمد اور تبارک الذی پس فراغت پا دے

رواہ الزیلعی

ع

الحمد لله رب العالمین
 الصلوۃ علیہ وسلم
 و علی آلہ وسلم
 و علی اصحابہ
 و علی من تبعہم
 اجمعین

اذا كانت ليلة الجمعة اخضر كسب يعني يزيّن كچه بنه كور جوئی فرمائی بہر راوی حدیث کی یعنی ابن عباس
 کہتی ہیں کہ یا بچہ یا سات جمعوں بعد حضرت علی حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس سے پہلے
 آئیں میں یاد کرتا تھا اور جب بڑھا اونکو تو پہنچتی تھیں اور اب جالبس آئیں یاد کرتا ہوں اور جب بڑھا
 تو گویا قرآن روید آگئے ہوں کسی کو ہوائی اور حدیث سنتا تھا میں بہر جب بڑھا تھا تو پہنچتی ہوتی
 تھی اور اب جو حدیث سنتا ہوں میں اور بڑھ کر کرتا ہوں تو ایک حرف ناقص نہیں ہوتا ہوں کذا فی
 الترمذی یہ اہم شافعی رحمہ فی ایک نخل خوب لکھا ہے یا اللہ تم سنو ابو سہل رضی اللہ عنہ وہ کہتا ہے
 فَكَوْنُ إِلَى وَكَيْفَ سَوْفَ خُفِّضَ فَأَوْصَانِي إِلَى تَرْكِ الْمَعَاصِي فَإِنَّ الْعِلْمَ قُضِيَ مِنْ اللَّهِ
 وَفَضَّلَ اللَّهُ لَا يُعْطَى الْعِلْمُ بِغَيْرِ شَيْءٍ یعنی امام شافعی فرماتی ہیں کہ تم کو یہ کیا مہینے انی اور ستادی کہ اونکا
 وکس نام تھا برائی حافظی کا پس نصیب کے چکو گناہوں کی جوڑی اسلی کہ تحقیق علم فضل اللہ کا ہے
 عاتق گناہ کو اور کہا ابن عباس کہ تحقیق ہے صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واسطی عباس ابن عبد
 المطلب کے ای عباس حجاز سے کیا مدفن میں چکو کیا نہ وہ میں چکو کیا نہ وہ میں چکو کیا نہ وہ میں
 چکو کیا نہ کروں میں چکو صاحب دس خصلتوں کا حقیقت کہی تو یہ ہر خصلت اللہ تری الی گناہ تیرے
 پہلی اور چھلی اور پچھلی اور چھل کر چوٹی اور رکے چھلی اور ظاہر کہ تار تیرے تو چار رکعت
 تیرے ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ پس تیرے چکی تو قنوت پہلی رکعت میں اور تو کہہ کر
 سبحان اللہ الحمد للہ واللا الہ الا اللہ والحمد للہ والحدیث بار ہر رکوع کر پس ان کلموں کو دس بار یعنی
 بعدہ پڑھنی سبحان رب العظیم کے پورا تھا تو سننا رکوع سی پس تمہ ان کلموں کو دس بار یعنی بعدہ
 الحمد لمن حمدہ کی ہر جگہ تو مسجد میں پس کہہ ان کلموں کو دس بار یعنی سبحان ربی الہمکی پورا تھا
 بعدہ الی رکعت ان کلموں کو دس بار پس تیرے چھل کر چوٹی اور رکے چھلی اور ظاہر کہ تار تیرے تو چار رکعت
 اگر طاقت رکھی تو پڑھنی اس نماز کی ہر دن میں ایک بار پس اگر تیرے چھل کر چوٹی اور رکے چھلی اور ظاہر کہ تار تیرے تو چار رکعت
 پس تیرے چھل کر چوٹی اور رکے چھلی اور ظاہر کہ تار تیرے تو چار رکعت پس تیرے چھل کر چوٹی اور رکے چھلی اور ظاہر کہ تار تیرے تو چار رکعت
 اگر تیرے چھل کر چوٹی اور رکے چھلی اور ظاہر کہ تار تیرے تو چار رکعت پس تیرے چھل کر چوٹی اور رکے چھلی اور ظاہر کہ تار تیرے تو چار رکعت
 یعنی ایسی چیز تار ہوں کہ اوس میں دس طرح کی تیری جو کہ حد میں مذکور ہوئی ہے جاوین اور نصوتوں
 کہایسے کہ مراد دس خصلتوں میں دس میں بارسیج کہی ہی سوای قیام کی اور طہی فی لکھا ہے کہ بہت سب
 منظر سیاق حدیث کی یہ ہے کہ مراد دس خصلتوں میں یہ ہوں اول چار رکعت برائی اور دوسرے
 فاتحہ برائی اور تیسری اللہ سورہ کرنے اور چوبی پندرہ بار تسبیحات کہ نہیں قیام میں باجوہ میں دس بار کہنا اور
 رکوع میں چھ دس بار کہنا اور چار سو میں ساتوں دس بار کہنا اور چھل کر چوٹی اور رکے چھلی اور ظاہر کہ تار تیرے تو چار رکعت

اور تیسری
 اور چوبی
 اور پندرہ
 اور ساتوں

اور تیسری

اور چوبی

جنت میں دوین دس بار پڑھا اور کھانہ کھا کر سیرت میں انہی کو
 ابن عباس سے منقول ہے کہ اس طے میں پیر سورتن بڑی اہم الکفار و العاصر اور کل لہ اور کل ہوا
 پور بعضی روایت میں تو از لزلۃ الارض اور العادیات اور آذابہ اور سورہ انعام میں آئی میں اور
 سبحات جہنم میں التحيات پہلی شری بخلاف اور رکات کے اور حلال الدین سولہ میں شری لکھی آئی
 احمدی کہ بڑی صلوة التبیح میں پہلی سلام کے بعد دعا اللہم انی استلک تقوی اهل الجنة والکمال
 الذین و متابعی اهل الذکر و غیرہ اهل التضرع بعد اهل التضرع و طلب اهل التضرع
 و تبعہ اهل الفرج و غیرہ اهل العلم حتی اخافک اللہم انی استلک تخافہ شیخ غفر عنہ
 حتی لا عمل یطاعک عملاً انت حتی بلہ رضاک و حتی ما یصلحک بالتعبی عن فامینک و حتی لعل
 لک النصیحة حیاء منک و حتی انک کل علیک فی الامور یکتفی و حسن الظن بک سبباً
 خالق التوید بآنت حم لتأذوا و اغفر لنا انک علی کل منی قدین یختمک یا انک حم التوید
 اور عبد الغیزین و اور درجہ اندھے لکھی کہ جو کوئی ارادہ کری جنت کا لازم کری اپنی پر صلوة التبیح
 عثمان زاہدی لکھی کہ غریبی منی کی چیز دفع سختی اور غم کی دلی شمل صلوة التبیح اور اکثر الامون
 اور زکریا ابیر علی لئی اور توحید سے بڑھنا اسکا جہد کو دو پر دلی اور اگر اس میں احتیاج ہے
 تو اون سجدوں میں سبحات بڑی کہ تین سو زیادہ ہو جا دیں کی اور درجہ اعتدال کا ہو
 کی لئی یہی کہ بڑا کری اس نماز کو سورج میں جنانہ علی عبدہ ابن عباس کا اسیر تھا کہ بڑی توحید
 سورتن جو غم کو سورتن حرم سے فخر اور گناہوں پر یہ لئی کہ سناسنی رسول خدا صلی اللہ علیہ
 کو کہ قرانی تہی تحقیق اول عمل کہ حساب کیا جاوے گا ساتھ اسکی ہندہ دن قیامت کی اعمال اور
 نماز اسکی ہے پس اگر درست ہو نماز یعنی صحیح اور اسکو یا مقبول ہو تو مخلص ہوئی
 ہو اور اگر فاسد ہو نماز یعنی صحیح اور اسکو یا مقبول ہو تو مخلص ہوئی اور نجات ہوئی اور
 ہوئی لہذا میں نے او کی غیر صحیح یا غیر مقبول تو تحقیق فاسد ہو یعنی ثواب ہے اور زما
 یعنی واقع ہوئی خدا کے پس اگر ناقص ہو نماز فرض میں سی کچھ چیز یعنی کوی فرض نماز
 یا سنت ہو کہ وہ فرماوے گا اسد رکعت والا اور لہذا میں نے فرشتوں کو دیکھو کہ سی واسطی بندی میر
 کچھ سنت یا نفل یعنی صحیفہ اعمال میں پس بعد کجاوے کی ساتھ اسکی وہ چیز کہ ناقص
 میں ہے یعنی مقدار اسکی ہر سو کی باقی عمل اسکی اسی طور پر اور ایک ایت میں ہر رک
 اس کے ہر ایک خدا کے اعمال ہے طور پر اور روایت میں آیا ہے کہ اول جو قیامت میں حکم کیا
 در بیان بند و کس توں کا وجہ تپس کے ان دونوں مدتوں میں یہ ہے کہ اسد دعا کی حقو

کہ گرداننا ہے اللہ تعالیٰ حواس و اعضا اور اسکی وصیہ و رضا اپنے کاتبین و شہداء
 جو کچھ کہ دوست رکھتا ہے اللہ اور پسند کرتا ہے اور سکون گو یا کہ شہدای ساتھ اسکی الخ اور بعد
 بے نیہ میں لکھی گئی گرداننا ہی اللہ تعالیٰ سلطان جہاں کو غالب اور پیر ہر ایک ملک کہ نہیں دیکھتا کہ وہ
 چیز کہ دوست رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اور نہیں سناؤہ چیز کہ دوست رکھتا ہے اللہ اور موتا سے
 اللہ بیجاہ اوہین مدد کار اور کار ساز بچاتا ہے سب اور نصیر اور راہنہ اور یار و یاروں اور سکون اور بچہ
 کہ نہیں پسند کرتا اور سکون حاصل ہر کہ بسبب ادای و اقل کے بعد اور کرنے و فیاض کے نہایت قرب الہی
 حاصل ہوتا ہے اگر کتاب شرح الصدور میں لکھا ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نے کدو کوئی

بڑی بعد خبر کی جہت کے شب میں دو رکعت اور پڑھی ہر رکعت
 میں سورہ فاتحہ ایک بار اور سورہ اذان رکعت
 بندران بار تو آسان کرتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ جانے
 اور پناہ دیتا ہے اسی مذاہب قبری اور آسان
 کرنا اور سکون کدو قابل مراد ہے قیامت
 کو اللہ بعد اولاد و آخر و ظاہر
 و باطن و صلی اللہ علیہ وسلم
 خطہ محمد الیہ صلا
 اجملین
 ۱۰۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ رب العالمین
 صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۰

ع

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

بِفَضْلِ خَالِقِ دُجَاهَانِ وَأَمْرٍ كُنْ فَخَانِ بَارِدٍ دَوْمِ أَنْزَلْنِي فَطَا عَالِمِ بِعِلِّ فَقِيهِ بِيْل



بِإِتْمَامِ رَجِي غُفْرَانِ مُحَمَّدٍ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاجِي مُحَمَّدٍ رَوِيْنِ نَاشِ خَامُغُفُورِ دَوْمِ كَرِيْمِ رَاوِدِ رُحْمِ مَصْطَفَايِ

مَطْبَعُ صَبْعِي وَتَعَارُكُ صَدِي
رَدِّ حَافِظِ أَعْلَى كَانِيَوْمِ مَطْبُوعِ

1226

تقریر الطیف امام غزالی رحمہ اللہ و شرح حدیث من محکمات مخا

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل اللسان مفتاح الجنان اشهد بالایمان وسببا
للكتب على الوجوه في النيران ان نطق بمعجبات الكفران الصلوات والسلام
على من ضمن الجنة لمن تضمن له ما بين اليقين وما بين الرجلين وعلى الله
واصحابه انما كسبهم بلغ الدين المشركين والمخبرين رساله هي ایسی بات کے
بیان میں کہ جو اوپر عمل کرے بیشک جنتی ہو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جنت کے
ضامن ہیں صحیح بخاری میں ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من تضمن لي ما بيني وبينه
وما بيني وبين جليده اضمن له الجنة ترجمہ جو کوئی ضامن ہو میرے لیے اوس چیز کا جو درمیان
دونوں گھون او سکے ہی یعنی زبان کا اور اوس چیز کا جو درمیان ونون پانوں او سکے ہی یعنی عضو
مخصوص کا میں ضامن ہوں او سکے لیے بہشت کا یعنی جو شخص اپنی زبان کو محفوظ رکھے اور گناہوں
جو زبان سے متعلق ہیں اور عضو مخصوص کو نگاہ نہ کرے اور گناہوں سے جو عضو مخصوص سے متعلق
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضامن ہیں او سکے لیے بہشت کے اور فی الواقع انہی ونوع خصوص کے
گناہ بہشت واقع ہوتے ہیں اور بہت بڑے بڑے گناہ ایسے متعلق ہیں کفر کہ اکبر لکھا ہے کہ اکثر ظہور
اس کا زبان سے ہوتا ہے اور کذب غیبت نمیمہ اور اور بڑے بڑے گناہ زبان سے ہی سرزد ہوتے

الحفظ الساق
من الفاعل
الرجوع
الرجوع
الرجوع
الرجوع
الرجوع

مفتی
ملا علی محمد صاحب
دارالافتاء
الہ آباد
پنجاب

بتا دوں کہ میں ان کی جڑ اور اصل کو معاف نے کہا ہاں ایسی ہی اندر کے آپسے زبان بانی پر کے فرمایا کہ اسکو روکے رہو اتنی اس حدیث سے نہایت بڑا فائدہ خاموشی کا ثابت ہوا کہ سبب چپ رہنے کے اور روکے زبان کے ایسا نور آدمی کے قلب میں آجاتا ہی کہ اس کے سبب سے سب عبادات اور ایمان کی باتیں بن پڑتی ہیں اور ترجمہ می نے روایت کی ہی کہ جناب ہول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب صبح ہوتی ہی سب اعضا زبان کی تعظیم اور خوشامد کرتے ہیں اور کہتے ہیں خدا ہے ڈرتی رہیو ہماری معاملہ میں ہم پرے ساتھ میں اگر تو سید ہی بیگی ہم ہی سید ہے رہینگے اور جو تو میری بیگی ہم ہی میرے ہو جائے

انتہی یہ حدیث بھی اس بات پر دلالت کرتی ہی کہ زبان کے روکے رہنے سے سب اعمال درست ہوجاتے ہیں زبان کے روکنے سے سب خرابیاں لازم آتی ہیں یہی نے روایت کی ہی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مرتبہ آدمی کا سبب چپ رہنے کے بہتر ہی ساتھ برس کی عبادت سے یعنی بیشتر اوقات آدمی کے چپ رہنے میں ساتھ برس کی عبادت سے زیادہ ثواب ملتا ہی اور یہی نے روایت کی ہی کہ آپ نے فرمایا ابو ذر رضی سے کہ تم لازم پکڑو بہت چپ رہنے کو کہ بہت چپ رہنا شیطان کو دفع کرتا ہی اور ترجمہ میں مددگار ہوتا ہی اور یہی نے روایت کی ہی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو خصلتیں مہینہ پر بہت ملکی ہیں اور ترجمہ می اعمال میں بہت ہماری بہت چپ رہنا اور خوش قسمتی اس ذات پاک کی کہ میری جان و سب اختیارات میں ہی خلائی نے ان دونوں کو مانند کوئی عمل نہیں کیا ف چہرہ پر لکھے یہ مراد ہی کہ کرنے میں اس کے کچھ بوجہ نہیں پڑتا کرنا اور محاد شوار نہیں نام احمد اور ترجمہ می اور دارمی و یحیی نے روایت کی ہی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من صمت نجا یعنی جو شخص چپ رہے نجات پائے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اجبار العلوم میں لکھا ہی کہ کلام کی چار قسمیں ہیں ایک وہ کہ جسمیں بالکل ضروری اور کچھ منفعت نہیں اور ایک وہ جسمیں نہ ضروری نہ منفعت ہی اور ایک وہ جسمیں کچھ ضروری اور کچھ منفعت اور ایک وہ جس میں بالکل منفعت ہی اور کچھ ضرورتیں جو کلام میں بالکل ضرور ہو اور کچھ منفعت ہو اور کچھ تو بچا ہی چاہیے اور جس کلام میں کچھ منفعت اور کچھ ضرور ہو اس سے بھی پرہیز کرنا چاہیے اس واسطے کہ وقع ضرر مقدم ہی حاصل کرنے منفعت پر ایک آدمی کو ایک جگہ پر کچھ روپیہ ملنے والا ہو اور کچھ بیعزتی

صح حنف

صح حفاظ

صح حنف

صح حنف

صح حنف

تفصیل
راغب
و غیر
صحت
و حسن

بہائی کا گوشت کھانے خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو اس سے بچنے کی توفیق دے یہی ہے روایت کی ہے
 کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیبت زیادہ بُری ہے زنا سے صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 کس طرح غیبت زیادہ بُری ہے زنا سے آپ نے فرمایا آدمی جو زنا کرتا ہے پھر توبہ کرتا ہے خدا اسے بخش دیتا ہے
 اور غیبت کرنے والا بخشا نہیں جاتا جتنا کہ وہ شخص نہ بخشے جسکی غیبت کی ہے یعنی غیبت حق العبد ہی اور حق
 گناہوں میں یہ بڑی شوری کی بات ہے کہ جب تک حصہ حق نہ بخشے نہ بخشے نہیں جاتے اور ابو داؤد نے
 روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب معراج گزرا میں کچھ لوگوں پر کہ ناخون کے
 تانبے کے تھے اور وہ اپنے مونہوں کو اپنے ناخون سے کسوٹتے تھے جب مل سے پوچھا کہ کیوں
 لوگ ہیں انہوں نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو کھاتے ہیں گوشت آدمیوں کا اوڑھتے ہیں انکی آبرو و عین
 یعنی غیبت کرتے ہیں اور یہی پہنچنے نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے
 کہ دو شخصوں نے نماز ظہر یا عصر کی پڑھ لی وہ دونوں روزہ اور تھے جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ
 آپ نے فرمایا کہ تم وضو پھر کرو اور نماز پھر پڑھو اور یہ روزہ تو اپنا قائم رکھو اگر اسکے لئے ایک روزہ اور دو چھو
 اون دنوں نے عرض کیا کہ کیوں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ تم نے فلا نے کی غیبت کی اتنی اس حدیث
 ہی بہت برائی غیبت کی متحقق ہوتی ہے کہ پیغمبر صاحب صلی اللہ علیہ وسلم نے بسبب غیبت کرنے کے نماز
 وضو و نماز و روزہ کا حکم فرمایا اور اسی سبب فقہاء اس بات کے قائل ہیں کہ غیبت کرنے سے وضو مکروہ ہو جاتا
 اور روزہ بھی شد مکروہ ہو جاتا ہے اسی وضو مکروہ ہے چونکہ اون دنوں نے نماز پڑھی تھی اسی لیے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عادہ نماز کا بھی حکم فرمایا اور سفیان ثوری کہ مجتہدین میں سے ہیں اس بات کے قائل
 ہیں کہ غیبت سے روزہ بالکل ٹوٹ جاتا ہے صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 صحابہ سے پوچھا جانتے ہو کہ غیبت کسے کہتے ہیں صحابہ نے عرض کیا کہ خدا اور رسول اس کا خو جائنا
 آپ نے فرمایا کہ غیبت اسے کہتے ہیں کہ اپنے مسلمان بہائی کے پیچھے ایسی بات بیان کرے کہ جو اسکے سامنے
 ذکر کرے تو وہ بُرا مانے کسی نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر وہ بات سہیں ہو آپ نے فرمایا کہ وہ بات سہیں ہو
 تب ہی غیبت ہے اور جو نہ تو بہتان ہے یا اکثر آدمیوں کو گمان یہ ہوتا ہے کہ غیبت ایسا کہتے ہیں کہ

ح ح ف و

احادین
مستطین

ح ح ف و
احادین
مستطین

ح ح ف و
احادین
مستطین

ح ح ف و
احادین
مستطین

کسی مسلمان کے کچھ بڑائی اور کچھ جھوٹی کرے سو یہ بات غلط ہے جیسا کہ حدیث شریف سے ثابت
 حقیقت غیبت کی اتنی ہی کچھ چھپے مسلمان نہائی کے کوئی وصف اور سکا ایسا بیان کرے کہ جو اسکے
 سامنے بیان کرے تو وہ بڑا مانے مثلاً اگر ایک شخص حقیقت میں کانجاوگر کوئی شخص بر واد کے کان
 کہے گا تو وہ بڑا مانے گا چنانچہ آدمی چھپے اسے کانکے غیبت موعائے کی جھوٹ مونا اور منصف کا نظر
 ہی اگر چوٹی بات کہے گا تو علاوہ اس پاکے کہ ایک مسلمان کے چھپے اسکی بڑائی کی گنجائش انتہا اور بہتان
 کا بھی اس کے فم عائد ہوگا مسئلہ اگر کوئی شخص سبکی غیبت میں کہے کہ فلا نے کانکا ورا ایسا ہی جیسا کہ
 یا مکان ایسا ہی جیسا یا خانہ یا بیٹا اسکا بہت چلبے ادب ہی یا باپ اسکا بہت منحوی تو بہت ہی
 غیبت ہو جائیگی اس واسطے کہ غیبت جس طرح آدمی کی ذاتی اوصاف سے ہوتی ہے اس کے لگاؤ کی چیز
 اوصاف سے بھی ہوتی ہے جب کوئی ایسا وصف بیان کرے کہ اگر اس کے سامنے کہے وہ بڑا مانے بلکہ
 اس قسم میں کسی ایک غیبت میں دو تین ہو جاتی ہیں مثلاً اگر زید کے باپ کی بڑائی کی باتیں کی اور وہ
 مسلمان میں اور لوگاں کو اس وقت تعین جان لین تو یہ غیبت زید کی بھی ہوتی اور اس کے باپ یا بیٹے کی بھی
 مسئلہ جس طرح غیبت زبان سے ہوتی ہے اشارے سے بھی ہوتے ہیں مثلاً اگر کسی کا نام لیا گیا کہ زید کرلی
 اس اشارے کے لئے کہ وہ کانائی یا ماتھوں سے اشارہ کرے اس کے ٹھنگے ہو یا کیا مومنے ہونے کا اثر
 کہ جو وہ مطلع ہو تو بڑا مانے یہی غیبت ہو جائیگی ابن ابی الدنیا اور ابن دویہ نے روایت کی ہے حضرت عائشہ
 سے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک عورت کے ٹھنگے ہو یا کیا ماتھوں سے اشارہ
 کیا آپ نے فرمایا کَفَرًا عَنِّي بِهَا یعنی تم نے اسکی غیبت کی مسئلہ غیبت قلم سے بھی لکنا جائز نہیں
 خط میں لکھے خواہ کتاب میں اس واسطے کہ لَقَدْ أَهْلَكَ الْإِسْلَامُ یعنی قلم ہی ایک زبان ہی مسئلہ غیبت
 کا کتابی جائز نہیں ہے واللہ ہی یک غیبت میں ہو جائے ہی سننے والے کو چاہیے کہ غیبت کرنے والے کو
 حاف منع کر دے کہ منع کرنا موجب ثواب ہے اور نہ روکنا موجب عذاب امام احمد اور طبرانی نے روایت
 کی ہے کہ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کی غیبت سے دوسرے کو روک دے اللہ تعالیٰ پر حق ہے اسکو
 دوزخ سے آزاد کرے ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان

بہت چھپے ہو

ع
 مثلاً زید کے
 کے اشارے سے اشارہ کرے

ح
 اسکی غیبت میں
 اسکی غیبت میں
 اسکی غیبت میں

ح
 اسکی غیبت میں
 اسکی غیبت میں

مسلمان کی مدد کرے گا ایسی جگہ جہاں اس کی حرمت کا ہتک ہو اور آبرو میں نقصان آوے تو غرضاً
 اس کی مدد کرے گا ایسی جگہ جہاں اس کی مدد ضروری تھی آخرت میں اور جو مسلمان جو مسلمان
 مدد کرے ایسی جگہ جہاں اس کی بچکانہ نقصان ہو اور تہک مستر ہو تو خدا تعالیٰ اس کی مدد کرے گا
 جہاں اس کی مدد ضروری ہے مسئلہ چند صورتوں میں غیبت جائز ہے ۱۔ مظلوم کو غیبت ظالم کی جائز ہے
 واسطے دفع ظلم اس کے مثلاً اگر حاکم یا اہلکار نے کسی ظلم کیا یا کچھ مال جن میں لیا یا کچھ غرض کی تو اس شخص کو جائز
 کہ اس کی غیبت میں بادشاہ سے یا حاکم سے جاکر اس کے ظلم کا حال بیان کرے اور انصاف چاہے ۲۔ اگر ایک
 شخص کسی بری بات اور گناہ پر مطلق ہو اور ایسے شخص سے اس کی غیبت میں اس بات کا ذکر کرے کہ
 اس کے حکم سے یا سمجھانے سے وہ شخص اس گناہ سے باز آجائے تو ایسی غیبت بھی نیت مثلاً اس
 گناہ کے جائز ہے ہم بوقت پونچھنے مسئلہ کے تحقیق حال بیان کرنے کے لیے یہی غیبت جائز ہے
 یہی کہ ہندو بوسفیان کی جو رے نے جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ابوسفیان آنحضرت کی بیوی
 سے مجھے خرچ نہیں دیتا کہ مجھے اور میری اولاد کو کفایت کرے مگر جو میں اس کے مال میں بغیر جاننے اس کے کچھ لو
 آپ نے فرمایا کہ لے لو جس قدر تمہیں اور تمہاری اولاد کو موافق دستوں کے کفایت کے اتنی سوہرہ
 حال انکہ ابوسفیان کو بخیل اور نڈر سے والا خرچ بقدر کفایت کے اپنی عیال کو اس کی غیبت میں کہا لیکن
 جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منع کیا اور چہر کا نہیں ہی جہت سے کہ مسئلہ پونچھنے کے
 اس سے یہ بات بیان کی تھی ہم مشورہ بتانے میں بعض خیر خواہی مشورہ پونچھنے والے کی بیوی
 حال کے لیے غیبت جائز ہے صحیح مسلم میں ہے کہ فاطمہ بنت قیس نے جناب رسول اللہ کی خدمت میں
 عرض کیا کہ معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم مجھے پیغام نکاح کا دیتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ابو جہم تو لاشیء
 نہیں اتارنا ہی یعنی عورتوں کو بہت باز کرتا ہے اور عاویہ عیال کے مال ہی تو اسامہ بن زید سے نکاح کرے
 انتہی سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بغرض مشورہ بتانے کے پیچھے ابو جہم اور عاویہ کے ان کے حال
 بیان کیے اور اسی طرح جب مقصود ایک حال بیان کرنے سے خیر خواہی ایک مسلمان کی اور دفع ضرر
 تو غیبت جائز ہے مثلاً ایک شخص ایک نوکر رکھنا چاہتا ہو اور وہ نوکر بد دیانت ہو تو اس سے کہہ دینا کہ یہ

بیان صورتوں
 جو غیبت کا

۱۔ مظلوم کو غیبت
 ظالم کی جائز ہے
 ۲۔ اگر ایک
 شخص کسی بری
 بات اور گناہ
 پر مطلق ہو اور
 ایسے شخص سے
 اس کی غیبت میں
 اس بات کا ذکر
 کرے کہ اس کے
 حکم سے یا
 سمجھانے سے
 وہ شخص اس
 گناہ سے باز
 آجائے تو ایسی
 غیبت بھی نیت
 مثلاً اس گناہ
 کے جائز ہے
 ہم بوقت
 پونچھنے
 مسئلہ کے
 تحقیق حال
 بیان کرنے کے
 لیے یہی غیبت
 جائز ہے

یہی کہ ہندو
 بوسفیان کی
 جو رے نے
 جناب سول
 اللہ صلی
 اللہ علیہ
 وسلم سے
 عرض کیا
 کہ ابوسفیان
 آنحضرت کی
 بیوی سے
 مجھے خرچ
 نہیں دیتا
 کہ مجھے اور
 میری اولاد
 کو کفایت
 کرے مگر جو
 میں اس کے
 مال میں
 بغیر جاننے
 اس کے کچھ
 لو

آپ نے فرمایا
 کہ لے لو جس
 قدر تمہیں
 اور تمہاری
 اولاد کو
 موافق
 دستوں کے
 کفایت کے
 اتنی سوہرہ
 حال انکہ
 ابوسفیان
 کو بخیل اور
 نڈر سے
 والا خرچ
 بقدر کفایت
 کے اپنی
 عیال کو
 اس کی
 غیبت میں
 کہا لیکن

جناب سول
 اللہ صلی
 اللہ علیہ
 وسلم نے
 اس کو منع
 کیا اور
 چہر کا
 نہیں ہی
 جہت سے
 کہ مسئلہ
 پونچھنے
 کے اس سے
 یہ بات
 بیان کی
 تھی ہم
 مشورہ
 بتانے میں
 بعض
 خیر خواہی
 مشورہ
 پونچھنے
 والے کی
 بیوی

حال کے لیے
 غیبت جائز
 ہے صحیح
 مسلم میں
 ہے کہ
 فاطمہ بنت
 قیس نے
 جناب رسول
 اللہ کی
 خدمت میں
 عرض کیا
 کہ معاویہ
 بن ابی
 سفیان اور
 ابو جہم
 مجھے پیغام
 نکاح کا
 دیتے ہیں
 آپ نے
 فرمایا کہ
 ابو جہم تو
 لاشیء

نہیں اتارنا
 ہی یعنی
 عورتوں کو
 بہت باز
 کرتا ہے اور
 عاویہ
 عیال کے
 مال ہی تو
 اسامہ بن
 زید سے
 نکاح کرے
 انتہی سوا
 آنحضرت
 صلی اللہ
 علیہ وسلم
 نے بغرض
 مشورہ
 بتانے کے
 پیچھے ابو
 جہم اور
 عاویہ کے
 ان کے حال
 بیان کیے
 اور اسی
 طرح جب
 مقصود ایک
 حال بیان
 کرنے سے
 خیر خواہی
 ایک
 مسلمان کی
 اور دفع
 ضرر تو
 غیبت جائز
 ہے مثلاً ایک
 شخص ایک
 نوکر رکھنا
 چاہتا ہو
 اور وہ نوکر
 بد دیانت
 ہو تو اس
 سے کہہ دینا
 کہ یہ

بیمانت ہی قابل نوکر رکھنے کے نہیں ہی جائز ہی یا مثلاً عمر زید کی صحبت میں اور مثلاً ہوتا ہو اور زید
شراب خوار یا زانی ہو تو عمر و کو زید کے شہابی اور زنا کار ہونے سے مطلع کر دینا اگر صحبت یا میل و جود
جائز ہی اور سی پر و در و تو کو بھی قیاس کر لے جہاں کہیں غیبت خالص ہو اور مقصود و نفع ایک
مسلمان کا ہو زبان رازی اور کہ نہ وری سبب ہو تو ایسی صورتوں میں غیبت جائز ہی ہے اگر کوئی
شخص ایک لقب کر مشہور ہو اور وہ لقب کسی عیب پر دلالت کرتا ہو جسے اخفش بخوی کہ اس نام کر
مشہور تھے اور اخفش کے بھی چند ایسا کسی شخص کا لقب لنگر یا مندا سو اور وہ اس نام کر مشہور ہو تو ایسی
نام کا لینا جائز ہی ہے فاسق متخلین یعنی وہ شخص کہ کوئی عیبا بر ملا کرتا ہو مثلاً او ہی مندا ا ہو یا بر ملا شراب پیتا
ہو یا زنا کرتا ہو یا ناج و دیکھتا ہو تو اس کی غیبت بھی جائز ہی یعنی جن عیبوں کو وہ بر ملا کرتا ہی اگر چہ اس کے
کوئی ذکر کر یا تو گنہگار نہ ہو کا مسئلہ اگر ایک حال ایک شخص کا و طرح بیان ہو سکتا ہو ایک ایسی طرح جس
بڑا نے اور دوسری ایسی طرح کہ بڑا مانے تو پہلی طرح میں غیبت ہوگی دوسری میں نہوگی مثلاً کا بنے
آدمی کو پیچھے کا نام کہے تو غیبت ہوگی اور اگر پتا بتانے کے لیے اس طرح کہے وہ صاحب جنگی ایک گھمٹا ہی
تو غیبت نہوگی یا کسی کا لہجہ بے ذوق کہے تو غیبت ہوگی اور جو شیعہ قامت کہے تو غیبت نہوگی
مسئلہ اگر ایک شخص معین کا ذکر نہو ایک جماعت کا ذکر ہوئے تعیین اشخاص مثلاً یوں کہے کہ ظلمانی
شہر کے آدمی بڑے فیری اور منکا ر موتے میں یا فلا نے گانو کے آدمی ہو قوف ہوئے میں غیبت
نہوگی مسئلہ اگر شخص معین کی غیبت کرے اور نام نہ لے تو غیبت نہوگی مگر جو اس طرح ذکر کرے
جس سے وہ شخص معلوم ہو جائے مثلاً کہے کہ قاضی شہر یا کو تو ال شہر ایسا ہی یا آنکہ اس طرح ذکر کرے
لیکن حاضرین میں سے کوئی جانتا ہو کہ فلا نے کلمہ ہی تو غیبت ہو جائیگی مسئلہ گنہ غیبت کے معنی
ہونے کی صورت تو یہی ہی کہ جسکی غیبت کی ہو اوٹن سے تصور اپنا معان کرے اور ایک حدیث
ضعیف میں بروایت یحییٰ حضرت انس بن مالک سے یہی روایت ہی کفارہ غیبت کا یہی کہ جسکی
غیبت کی ہی اسکے لیے استغفار کرے اور یوں کہے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِهٖ اِلَّا اَنْتَ خَشِیَہٗ جہن
اور اسے یعنی جسکی غیبت کی ہی آو حضرت مجاہد سے منقول ہی کہ جسکی غیبت کی ہی ہونے غیبت کے

حضرت
سید جعفر
عبد ربیع
صاحب تصنیف
میرزا جعفر
ابو العباس
استاد میرزا
غیبت کے معنی
کہ اگر کوئی
میں نے معاف
ظہر روایت
ازہر زیادہ
وہی غیبت
ہی فاسق
پرچہ فتح

اوسکی تعریف کے اور اوسکے لیے دعا خیر کے

فصل سوم جہوت کے بیان مین

فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّمَا يَفْتَكِرُ الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ترجمہ جہوت بات ہی لوگ بنائے ہیں جو ایمان نہیں رکھتے امام احمد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر خصلت مسلمان آدمی کی عادت ہو سکتی ہے سوای خیانت اور جہوت کے یعنی ایمان اور خیانت اور جہوت مین نہایت ضد ہی ایمان کے ساتھ جہوت اور خیانت جمع نہیں ہو سکتی صحیحین میں ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لازم پکڑو تم سچ کو بیشک سچ ہدایت کرتا ہے طرف نیکو کاری کے اور نیکو کاری پونچانی ہی جنت کو اور جہوت آدمی سچ بولتا ہے اور وہ بیان کہتا ہے سچ کا یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک صدیق لکھ لیا جاتا ہے اور جہوت جہوت بیشک جہوت پونچاتا ہے طرف نیکو کاری کے اور بیکاری پونچاتی ہے طرف دوزخ کے اور جہوت آدمی جہوت بولتا ہے اور قصہ کرتا ہے جہوت یہاں تک کہ لکھ لیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا اور صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدمی جہوت بولتا ہے فحشہ اس سے کوس بہر دور ہو جاتا ہے بسبب جہوت جو اوسکے منہ سے نکلتی ہے اور صحیح بخاری میں ہے ایک حدیث طویل میں جس میں آپ نے بیان فرمایا ہے جبریل اور میکائیل کا لیجانا آپ کو خواب میں اور چند عجائبات کا دکھانا آپ نے دیکھا کہ ایک شخص شہابی اور ایک شخص کہڑا ہے اور اس کے ہاتھ میں ایک لوٹ کا انکڑا ہے اور اس کے کوس سے کوس کے منہ میں ڈال کے ایک طرف کا کلاہ اس کا چیرتا ہے پشت تک پہنچا اور اس انکڑے کو نکال کے دوسرے گلے میں ڈال کر اوسکو بھی پشت تک چیرتا ہے اور اتنی بویر میں پہلا کلاہ اس کا بہر جاتا ہے اور درست عجائباتی پہرہ انکڑا نکال کے اس کے مینڈ التا ہے اور پہرہ اسی طرح کرتا ہے آپ نے پوچھا کہ یہ کون ہے حضرت جبریل و حضرت میکائیل نے بوقت شرح جملہ عجائبات کے بیان کیا کہ یہ کذاب ہے کہ جہوت بات کہتا ہے اور اوسکی جہوتی بات عالم میں مشہور ہو جاتی ہے تو اوسکو قیامت تک ایسا ہی عذاب ہوگا مسلمان چند صورتوں میں

۱۱۱ حفت

۱۱۲ حفت

۱۱۳ حفت

۱۱۴ حفت

یہ بیان ہے جہوت کے بیان میں جو کتب میں مذکور ہے

جہوٹ بولنا جائز ہے اگر کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو بچانے کے لیے مثلاً ایک ظالم ایک مسلمان کے قتل کا یا عیزت کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ مسلمان کسی کے گہرین جیب سے ہوا اور ظالم اس سے پوچھے تو اس شخص کو یہ کہنا چاہئے کہ میرے گہرین نہیں ہے اور اسی طرح کسی مسلمان کا مال اس شخص کے پاس ہو اور کوئی ظالم اس مال کو غصب کیا جا رہا ہو تو یہ شخص کہہ دے کہ وہ مال میرے پاس نہیں ہے بلکہ ایسی صورت میں جہوٹ بولنا اور جہوٹ ہی اور سچ بولنا جائز ہے اور اپنی جان و مال و آبرو کے بچانے کے لئے جہوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک ظالم سے خوف ہو اس بات کا کہ اگر وہ جان لیگا لاس سے اور زبرد سے دوستی ہی تو اسے قتل کرے گا یا بے عزت کرے گا اور اس سے بچنے کی حقیقت میں زبرد سے اور اس سے دوستی ہو تو یہ انتہا کرے اور کہہ دے کہ مجھے دوستی نہیں اور اسی طرح یہ بچانے کے لئے اگر ظالم میرے مال پر مطلع ہوگا تو چھین لیا تو اپنے مال کو نہ ہلا دے اور کہہ دے کہ میرے پاس نہیں ہے تو اپنے گناہ کے چھپانے کے لیے یہی جہوٹ بولنا جائز ہے بلکہ وجہ یہی گناہ کا جائز نہیں ہے کسی شخص سے زنا واقع ہوا ہو اور کوئی شخص اس سے پوچھے تو یہ کہہ دے کہ میں نے نہیں کیا انہما گناہ کا دوسرا گناہ ہی حاکم نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے رہوان ناپاک کاموں سے جن سے منع کیا ہے خدا تعالیٰ نے پہرہ کسی سے کوئی ایسا کام ہو جو تو چھپا دے اسے خدا کے پردے سے تھوڑا سا ملنا تو منہ صلیح کرنے کے لیے جہوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک کے سامنے جاکے دوسرے کا حال بیان کرے کہ وہ تمہاری تعریف کرتے تھے اور اپنے قصو کا اقرار کرتے تھے اور یہ طرح کی باتیں کہ جس میں شخص نے بھی جو جاکے دے کے سامنے بھی جاکے ایسا تقریریں کرے حال آنکہ دونوں نے ایسی باتیں نہ کہیں بلکہ ہر ایک نے دوسرے کو برا کہا ہو تو ایسا جہوٹ ہی جائز ہے بلکہ ثواب کی بات ہے دروغ مصلحت سے بڑا اور سچی فتنہ انگیز سے ایسی ہی صورتیں مراد ہیں جو چین میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص جو دانا نہیں ہے جو دریاں آدمیوں کے صلح کرے اور کہہ بھلی بات اور نسبت کرے بھلی بات تم لوگو! میں شیخ کے واقفین کے لیے جہوٹ بولنا جائز ہے جو چین میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی فوج ہو

سج ع

جہوٹ بولنا جائز ہے اگر کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو بچانے کے لیے مثلاً ایک ظالم ایک مسلمان کے قتل کا یا عیزت کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ مسلمان کسی کے گہرین جیب سے ہوا اور ظالم اس سے پوچھے تو اس شخص کو یہ کہنا چاہئے کہ میرے گہرین نہیں ہے اور اسی طرح کسی مسلمان کا مال اس شخص کے پاس ہو اور کوئی ظالم اس مال کو غصب کیا جا رہا ہو تو یہ شخص کہہ دے کہ وہ مال میرے پاس نہیں ہے بلکہ ایسی صورت میں جہوٹ بولنا اور جہوٹ ہی اور سچ بولنا جائز ہے اور اپنی جان و مال و آبرو کے بچانے کے لیے جہوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک ظالم سے خوف ہو اس بات کا کہ اگر وہ جان لیگا لاس سے اور زبرد سے دوستی ہی تو اسے قتل کرے گا یا بے عزت کرے گا اور اس سے بچنے کی حقیقت میں زبرد سے اور اس سے دوستی ہو تو یہ انتہا کرے اور کہہ دے کہ مجھے دوستی نہیں اور اسی طرح یہ بچانے کے لیے اگر ظالم میرے مال پر مطلع ہوگا تو چھین لیا تو اپنے مال کو نہ ہلا دے اور کہہ دے کہ میرے پاس نہیں ہے تو اپنے گناہ کے چھپانے کے لیے یہی جہوٹ بولنا جائز ہے بلکہ وجہ یہی گناہ کا جائز نہیں ہے کسی شخص سے زنا واقع ہوا ہو اور کوئی شخص اس سے پوچھے تو یہ کہہ دے کہ میں نے نہیں کیا انہما گناہ کا دوسرا گناہ ہی حاکم نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے رہوان ناپاک کاموں سے جن سے منع کیا ہے خدا تعالیٰ نے پہرہ کسی سے کوئی ایسا کام ہو جو تو چھپا دے اسے خدا کے پردے سے تھوڑا سا ملنا تو منہ صلیح کرنے کے لیے جہوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک کے سامنے جاکے دوسرے کا حال بیان کرے کہ وہ تمہاری تعریف کرتے تھے اور اپنے قصو کا اقرار کرتے تھے اور یہ طرح کی باتیں کہ جس میں شخص نے بھی جو جاکے دے کے سامنے بھی جاکے ایسا تقریریں کرے حال آنکہ دونوں نے ایسی باتیں نہ کہیں بلکہ ہر ایک نے دوسرے کو برا کہا ہو تو ایسا جہوٹ ہی جائز ہے بلکہ ثواب کی بات ہے دروغ مصلحت سے بڑا اور سچی فتنہ انگیز سے ایسی ہی صورتیں مراد ہیں جو چین میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص جو دانا نہیں ہے جو دریاں آدمیوں کے صلح کرے اور کہہ بھلی بات اور نسبت کرے بھلی بات تم لوگو! میں شیخ کے واقفین کے لیے جہوٹ بولنا جائز ہے جو چین میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی فوج ہو

سج مقالہ

صحیح بخاری

صحیح ع

بیان جہوٹی قسم کا

صحیح تفسیر

بیان جہوٹی قسم کا

صحیح مشارق

صحیح اعتصام

بیان جہوٹی قسم کا

صحیح کبار

صحیح مشارق

صحیح مشارق

میں نہیں کہی وہ اپنا تمکا ناد و زخ میں سمجھ لے ف جہوٹی خواب کہنا بھی بڑا گناہ ہی صحیح بخاری
 میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بڑے جہوٹیوں میں یہ جہوٹ ہی کہ آدمی اپنی
 آنکھوں کا دیکھنا بیان کرے ایسی بات کہ جو نہیں دیکھی اور یہی صحیح بخاری میں ہی کہ جو شخص جہوٹی خواب
 او کو قیاس کے دن تکلیف میں لے گا اس بات کی کہ جو میں کہہ لگائے یعنی اس سے عذاب کرے اس کا
 کے لئے کہ جو میں کہہ لگائے اور جو میں کہہ لگائے نامحال ہی ف جہوٹی دعویٰ میں کہنا بھی بڑا گناہ ہی
 صحیح مسلم میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی دعویٰ کرے ایسی چیز کا کہ اس میں
 وہ ہم میں سے نہیں ہو رہا اپنا مقام و زخ میں نہیں لے ف جہوٹ ظاہر کرنا نسب کا بھی بڑا گناہ ہی
 مثلاً شیخ سے سید بن جانا یا حوالہ سے شیخ بن جانا صحیحین میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا جو شخص جان بوجہ کے اپنے باپ کے سوا دوسرے کو اپنا باپ کہے اور چخت حرام ہی ف
 صحیح مسلم میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کے جہوٹا ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ
 کہہ سنی ہوئی بات کہہ دے پس آدمی کو جانتے کہ ہر خبر کو جسے تحقیق بیان کرے نہیں جہوٹیوں میں داخل ہوگا

فصل تیسری جہوٹی قسم اور جہوٹی گواہی کے بیان میں

صحیح بخاری میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت بڑے گناہ میں خد کے ساتھ
 کسی کو شریک کرنا اور باپ کی نافرمانی کرنا اور قتل ناحق اور جہوٹی قسم اتنی حدیث میں اس مقام پر
 غم میں رہی اس کے مراد یہ ہی کہ ایک بات نہوئی ہو اور قسم کہا کہ یوں کہے کہ ہوئی ہی غم میں
 غوطہ دینے والا جہوٹی قسم آدمی کو گناہ میں غوطہ دیتی ہی اور جہنم میں غوطہ لگی اس سبب اس کا لقب میں
 غم میں ہی صحیح مسلم میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین آدمیوں کا قیاس کے دن
 خد تعالیٰ حکام کرے گا اور طرف ان کے بغیر حجت دیکھے گا ایک وہ جو اپنے جے ہوئے پر احسان سے کہے دوسرے
 وہ جو اپنے مال کو جہوٹی قسم سے رواج دے تیسرا یہاں جا رہا کہ لکھنے والا یعنی بخون سے تلو اور جہوٹی
 ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہوٹی قسم مال کو کہو دیتی ہی اگر سب کی برکت کہو دیتی

ف اکثر و کاندروں کی عادت ہوتی ہے کہ سودا بیچنے کے وقت جہنمی قسم کھاتے ہیں ان کو نو
 حدیثوں میں اسی کا ذکر ہے اور حدیث صحیح میں آیا ہے اَلْیَمِیْنُ الْفَاسِقُ وَذَلَّخَ الدَّيَارَ بِسَلَفِ جَهَنَّمَ
 قسم کھروں کو ویران کر دیتی ہے یعنی بسبب شامت و روباں جہنمی قسم کے کھارے کے گہر ویران ہو جائے
 میں صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جہنمی قسم کھا کر کسی مسلمان کو مال
 ناحق لے لیوے تو قیامت کے دن خدا تعالیٰ کے سامنے جب وہ جائیگا خدا تعالیٰ وغیرہ بنانا کہ
 ہوگا اور آپ نے اپنے کلام کی تصدیق کے لیے یہ آیت پڑھی اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ رَحْمَتَ اللّٰهِ وَ
 اَعْلَانِیْمَ تَمَنَّا فَاِیْذَا اُولٰٓئِکَ خَلَقَ کُھْمُ فَاِیْذَا خَلَقَ وَلَا یُکَلِّمُہُمْ اللّٰهُ وَلَا یَنْظُرُ اِلَیْہِمْ یَوْمَ الْفِیْثِ
 وَلَا یَرْکَبُہُمْ وَکُھْمُ عَذَابُ الْاَلِیْمِ ترجمہ جو لوگ اللہ کو درمیان لے کر اور جہنمی قسمین کھا کر
 تھوڑا سا مال و دنیا لیتے ہیں ان لوگوں کو آخرت میں کچھ حصہ نہیں اور خدا ان سے بات نہ کرے گا
 اور جنت سے ان کی طرف نہ دیکھے گا قیامت کے دن ان کو ان کو گناہوں سے پاک نہ کرے گا اور ان کو
 عذاب دردناک ہوگا مسلم اور مالک و نسائی نے روایت کی ہے کہ جو شخص جہنمی قسم کھا کر کسی مسلمان کا جہنمی
 قسم کھا کر خدا تعالیٰ نے حرام کی اور جہنم اور وجہ کیا اس کے لیے دوزخ صحابہ نے عرض کیا اگرچہ پھر بھی
 چیز کو آپ نے فرمایا اگرچہ ایک ٹہنی میل کی ہو تو حقیقت کے نزدیک جہنمی قسم کا جسے عربی میں غوس کہتے ہیں
 کفارہ نہیں ہے اور جو کسی بندہ بات پر قسم کھا کر مثلاً قسم کھا کر کہے کہ آج کمانا نہ کھاؤ گا یا فلا نے سے
 باتیں نہ کروں گا تو اسے یہی منعقد کہتے ہیں اور جو خلاف اس کے کرے تو کفارہ لازم آتا ہے دس مسکینوں کو دو روپیہ
 یا بیس روپیہ یا بیس روپیہ فطرہ کے دیدے یا دس مسکینوں کو کپڑے پہنا دے جس سے اکثرین
 اور مکاروں کو مل جائے مثلاً ایک ایک نگہ ایک ایک پا چامہ یا ایک ایک چادر ایک ایک بندہ ایک کو دیدے یا
 ایک غلام آزاد کرے اور جو یہ نہ ہو سکے تو تین روزے رکھے کفار سے گناہ توڑنے میں منعقد کا اور چاہا
 اور تین غوس کا زیادہ گناہ ہی کفار سے اور توڑنے قابل نہیں لہذا اوپر مذکور خیر کا وعدہ ہی مستلزم
 اگر کسی پہلی بات چھوڑنے کے لیے قسم کھا کر کہ اباپ سے باتیں نہ کروں گا یا علم نہ ہو گا اور سکو چاہیے
 کہ قسم توڑ دے اور کفارہ دے یہ مضمون حدیث صحیح میں ہے کہ جو پہلی قسم کھا کر کسی اور کی قسم کھاتا

اس جہنمی قسم کھا کر

اس مشارق

اس تیسری اصول

اس یعنی ایک کلمہ
 جہاں نصف صلیح کیوں
 اس کی نسبت صلیح
 نام آور ہو رہی
 صلیح اولہ

صحیح ایمان نہ دینا

صحیح ایمان نہ دینا

جائز نہیں ہو اور انسانی سہنے روایت کی ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم
 مست کما تو اپنے باپوں کی اور نہ ماٹوں کی اور نہ اونکی جنگو خدا کا شرک نہ کرتے ہیں اور نہ قسم کھاؤ
 خدا کی مگر سچی اور ترندی نے روایت کی ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مختلف
 بغیر اللہ تعالیٰ کے ہر قسم جو کوئی قسم غیر خدا کی کھا جائے یا سنی بیشک شرک کیا ان شرک کے معنی ہیں
 کہ اس نے شرک کو کاسا کام کیا کہ جس جگہ خدا کا نام لیا جائے تو بغیر خدا کا نام لیا ف بعضے جاہلون
 کو دیکھا ہی کہ خدا کی قسم جو بی گمانے سے اتنا نہیں دہرتے جتنا کسی بزرگ کی قسم سے چنانچہ اکثر
 میواتیوں کا نسبت شاعر صاحب کے ایسا ہی حال تھا دہرتے بعضے جاہلون کا نسبت بڑے چرچا
 کے ایسا ہی حال دیکھا ہی سو جو غیر کی قسم اٹھ کر کھاوے کہ اوکی تعظیم مثل خدا کے مقصود ہوا پس کو کھ
 نفع و ضرر کا سمجھے اور یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ اگر ہم اوکی جہوتی قسم کھا دیں گے تو ہم کو تباہ کر دے گا وہ شخص
 بیشک شرک و کافر ہے اور جو ایسے اعتقاد سے قسم غیر خدا کی لکھاوے مثلاً باپ کی قسم کھاوے یا بیٹے
 کی کافر ہو گا مگر یہ بات ہی جائز نہیں لمعات غیر و شرح کتب حدیث میں یہ مسئلہ اسی طرح لکھا ہی ہوا
 امام احمد اور ترمذی نے روایت کی ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بی گمانہ
 شرک کے ساتھ برابر کی گئی ہی اور دین باریہ بات فرمائی ہو یہ آیت بڑی تاجبہ و العجب من
 الاوتان کھنڈوا قول الروی حقا للہ عذر مشرکین ہر قسم جو جو تم ناپاکی سے یعنی بیٹوں کے
 اور بچوں کے جو تم سے خدا کے لیے خالص کر نہ شرک کر نہ لے لے اور سکے ساتھ اور چین میں ہی کہ جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبیرہ گناہ یہ ہیں خدا کے ساتھ کسی کو شرک کرنا اور ما باپ کی
 نافرمانی اور خون ناحق اور جہوتی گواہی دینا

صحیح قضیت

صحیح کبارت

صحیح کبارت

فصل چوتھی وعدہ خلافتی اور عہد شکنی کے بیان میں

صحیح چین میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نشانی منافق کی تین ہیں جب بات کے
 جھوٹ بولے جب وعدہ کرے خلاف کرے اور جب اس کے پاس کچھ امانت کہی ہو اسے خیانت کرے

اس باب سے مراد یہ ہے کہ منافقین کے خلاف جو کچھ فرمایا گیا ہے اس میں سے جو کچھ چاہے وہ منافقین کے خلاف کرے اور جو کچھ نہ کرے وہ منافقین کے خلاف نہ کرے۔

اور یہی صحیح ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاہا بائیں میں ہوں وہ پورا منافق ہی اور جس میں ایک بات نہ ہو وہ منافق ہے اور وہ منافق ایک بات نہ ہو وہ منافق ہے کہ جو کچھ منافقین کے خلاف فرمایا گیا ہے وہ منافقین کے خلاف ہے۔

ایک یہ کہ دل میں کافر ہو اور ظاہر میں مسلمان کلام اللہ میں جو آیا ہے ان کے خلاف ہے۔

میرا لٹا ہے اوس سے مراد اسی قسم کے منافق ہیں دوسرے یہ کہ ایمان صحیح ہو بسبب ضعف ایمان کے اس منافقوں کے سے اوس سے حرکات سرزد ہوں اور ایسا ایمان و سکا قوی نہ ہو کہ گناہوں کی رو سے اس حدیث میں منافق کے یہی معنی ہیں یہی ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دین نہیں ہے اس شخص کا جس کا عہد نہیں ہے جو شخص عہد کی محافظت کرے وہ سکا ایمان صحیح ہے۔

میں کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غمگین کے لیے ایک جہنم ابو کا نزدیک اس کے مشغول کے اور جیسی بڑی عہد شکنی ہوگی اور نہ ہی وہ جہنم المند کیا جائیگا اور سب بڑی عہد شکنی پاؤں گا۔

مسئلہ اگر وعدہ کرتے وقت نیت اس بات کی ہو کہ میں فاکر ونگا اور پھر کچھ عہد ہو جائے کہ وعدہ وفا نہ کر سکے تو گناہ بگارت نہیں ہوتا اسی مضمون کی ایک حدیث ہے بوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے اور وعدہ کے وقت یہی ارادہ ہو کہ وفا کرونگا تو یہ علامات نفاق سے ہی اور گناہ کبیرہ ہی مسئلہ بے کام کے لیے اگر وعدہ کرے مثلاً ناک کی محفل میں جانے کا یا رشوت دینے کا تو وفا کرنا اور سکا جائز ہے۔

فصل پانچویں نمیمہ و افشای ان کے بیان میں

نیمہ سکو کہتے ہیں کہ ایک شخص کی بات و سر کرنے کے سامنے ایسی بیان کرے جس میں فساد ہو مثلاً کسی شخص نے کسی کو اپنے گھر بڑا کہا ہو اوس سے جا کے کوئی کہہ دے کہ فلا نے نے تجھے بڑا کہا ہے یہی میں سکو چلی کہتے ہیں صحیح ہے کہ بہشت میں نجاوے گا چل خور و را بوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدمی ایک بات کہے کہ وہ رشتہ پیارے یعنی وہاں سے

اس باب سے مراد یہ ہے کہ منافقین کے خلاف جو کچھ فرمایا گیا ہے اس میں سے جو کچھ چاہے وہ منافقین کے خلاف کرے اور جو کچھ نہ کرے وہ منافقین کے خلاف نہ کرے۔

ایک یہ کہ دل میں کافر ہو اور ظاہر میں مسلمان کلام اللہ میں جو آیا ہے ان کے خلاف ہے۔

میرا لٹا ہے اوس سے مراد اسی قسم کے منافق ہیں دوسرے یہ کہ ایمان صحیح ہو بسبب ضعف ایمان کے اس منافقوں کے سے اوس سے حرکات سرزد ہوں اور ایسا ایمان و سکا قوی نہ ہو کہ گناہوں کی رو سے اس حدیث میں منافق کے یہی معنی ہیں یہی ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دین نہیں ہے اس شخص کا جس کا عہد نہیں ہے جو شخص عہد کی محافظت کرے وہ سکا ایمان صحیح ہے۔

میں کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غمگین کے لیے ایک جہنم ابو کا نزدیک اس کے مشغول کے اور جیسی بڑی عہد شکنی ہوگی اور نہ ہی وہ جہنم المند کیا جائیگا اور سب بڑی عہد شکنی پاؤں گا۔

مسئلہ اگر وعدہ کرتے وقت نیت اس بات کی ہو کہ میں فاکر ونگا اور پھر کچھ عہد ہو جائے کہ وعدہ وفا نہ کر سکے تو گناہ بگارت نہیں ہوتا اسی مضمون کی ایک حدیث ہے بوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے اور وعدہ کے وقت یہی ارادہ ہو کہ وفا کرونگا تو یہ علامات نفاق سے ہی اور گناہ کبیرہ ہی مسئلہ بے کام کے لیے اگر وعدہ کرے مثلاً ناک کی محفل میں جانے کا یا رشوت دینے کا تو وفا کرنا اور سکا جائز ہے۔

اس باب سے مراد یہ ہے کہ منافقین کے خلاف جو کچھ فرمایا گیا ہے اس میں سے جو کچھ چاہے وہ منافقین کے خلاف کرے اور جو کچھ نہ کرے وہ منافقین کے خلاف نہ کرے۔

علمی ہو جائے پس وہ بات امانت ہی پس جو شخص ہمد کسی کا ظاہر کرے اسے گویا امانت میں خیانت کی اور حدیث صحیحہ اور مقول ہو چکی تھی کہ امانت یحیٰنات کہ نہمانا فی کل کامی وہی حدیث شریف میں بروایت یحییٰ بن ابی اسیان عن ابی امان قال: یا من نہیں اس شخص کا جس میں امانت نہیں ملے کہ کوئی شخص کسی مسلمان کے ناحق قتل کا پتہ آبر کرے یا اور کچھ ظلم کا ذکر کرے اور اس مسلمان سے بقصد محظوظی اس کے یہ بات ذکر کر دی جائے تو یہ بات عیاری ہے ۔

مسح ایمان فٹ

فصل چہٹی وریہ ہونے کے پانچمین

دورویہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دو حنا الفونکے سامنے ہر ایک سے اویسی کی سی بات کہئے صحیح ترین
ہی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاؤ گے تم بڑا سب آدمیوں میں قیامت کے دن رتو
کو جڑانگوں سے انکی سی بات کہئے اور اون لوگوں سے اون کی سی بات کہئے اور اسی نے
روایت کی ہی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو دنیا میں مریو یہ ہو قیامت میں بھی
دور دنیا میں ہوگی انکی مسئلہ جو آدمی و مسلمانوں میں صلح کرانے کے لیے ہر ایک کے سامنے اویسی سی بات
کہئے جیسا مسائل کذب میں ہم ذکر کرچکے ہیں تو اوکو دورویہ ہونے کا حکم ہوگا

صح حرفا

اَبَح حَفَف

فصل ساتویں شعر کے بیان میں

صحیح مین ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک بات کہ بہر جا دے ریٹ کی کٹھن سے پیپ سے کو اسکو تباہ کر دے بہتر ہی اس بات سے کہ ہرے شعر سے اور بھی مسجلم مین ہی کہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج مین چلے جاتے تھے کہ ایک بارگی ایک شاعر پیش آیا کہ اشعار پڑھتا تھا یعنی اس راہ مین ہوشیار اشعار پڑھتا ہوا پہل جاتا تھا اپنے فرمایا کہ کیر شیطان کی ف شعر مین ہی بات جبری ہی کا دلی طرح شعر مین غول ہو کہ بیشتر اوقات غل شعر ہی کا کر کے اور نوکر الہی اور اور امور کا وہ بیان نہ سے ہی طرح کے شاعر کو اپنے شیطان مانا

صبح با این شعرا

سج بیان و شعرف

کتابخانه عمومی
مکتبہ اسلامیہ
لاہور

مع بیان ف

وہ نہ مطلقاً شعر منع نہیں ہی وار قطنی نے روایت کی ہے کہ جناب سہول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 شعر کلام ہی اچھا اور سین سے اچھا ہی اور بڑا اور سین سے بڑا ہی انتہی یعنی تشرین جو باتیں ہی ہیں نظم میں ہی
 جری ہیں اور جو باتیں تشرین اچھی ہیں نظم میں ہی اچھی ہیں ف اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ
 شاعروں میں یہ بات جو مشہور ہے کہ شعر میں جائز ہی جو کچھ چاہیں کہہ ڈالیں اگرچہ کلمہ کفر کا کیوں نہ ہو اور
 کہتے ہیں **يُحَوِّذُ لِلشَّاعِرِ مَا كُنْ يَحْوِي غَيْرَ سَوِيَّاتٍ** غلط ہی اس واسطے کہ جناب سہول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے صاف فرمادیا کہ جو بات تشرین جری ہی شعر میں ہی جری ہی پس جو شاعر اپنے شعر میں ایسا مضمون
 لکھے جس میں امانت کسی پیغمبر مثل حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بھلے یا کچھ سے ادبی جناب خدا تعالیٰ میں ظاہر ہو یا
 کوئی اور بات کفر کی پائی جاوے بیشک وہ شاعر کافر ہو جائیگا لطیفہ ایک شاعر سے ہم نے اس مسئلے کا ذکر
 کیا اوکو تو تامل ہوا اور کہنے لگے کہ قدیم سے شعر لپیٹا کا نہ جو جی میں آتا ہی کہتے چلے آئے ہیں کچھ کہا کہ اگر تم
 اپنے والد کی خدمت میں کلمات بے ادبی نظم میں کہو تو اوکو جوڑا سمجھو گے یا نہیں کہنے لگے بیشک
 بڑا سمجھیں گے مگر کہہ کہ خلیفہ تعالیٰ کا حق اور انبیاء کرام کا بیشک باپ سے زیادہ ہی اور ادب کا ادب نسبت
 ما باپ کے زیادہ تر ضرور ہی پہر جب باپ سے بے ادبی شعر میں جائز نہ ہوئی خدا تعالیٰ سے اور انبیاء
 کرام سے ہرگز جائز نہ ہوگی وہ سمجھ گئے اور آئندہ انہوں نے اوس جنس کے اشعار سے تو بہ کی اور فی الواقع
 شاعری کچھ مضامین کفر پر موقوف نہیں ہی اگر التزام کرے کہ مضامین کفر پر شعر میں لائے تو خبیث شعر
 کہہ سکتا ہی مسئلہ مبالغہ اور تمعارہ اور تشبیہ مثلاً یہ کہنا کہ معشوق کا منہ مثل چودھویں ات کے چاند کے ہی
 یا صدوح کا گھوڑا فلک الافلاک سے زیادہ سیر کرتا ہی یا گھوڑا دریا ہی تیز روی میں جائز ہی نظم میں ہی اور
 تشرین ہی اور اس سے گناہ جھوٹ کا لازم نہیں آتا حقیقت جھوٹ کی یہ ہی کہتے والے کو اس کے ایک اور کلمہ غلط
 حاصل ہوا اور ایسے کلام کو سنکر ہر آدمی جاننا ہی کہ معنی حقیقی مراد نہیں ہی تعریف منظور ہی اور سطح کی
 عبارتیں حدیث میں ہی آئی ہیں جناب سہول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ کے گھوڑے کو دریافت فرمایا
 چنا یہ صحیح صحیح بخاری میں روایت ہی

مع معجزات ف

فصل آٹھویں سجع اور تکلف کے بیان میں

منہ سے کلمہ نکلے
 ہر وقت اللہ کی یاد رکھو
 اللہ تعالیٰ سے دعا کرو
 کہ وہ تمہاری ہر بات کو قبول فرمائے
 آمین

سچ کہتے ہیں کہ نبی کو اپنی قافیہ دار عبارت سے بولنا اور کلمے سے مراد بناوٹ سے باتیں کرنا صحیح نہیں ہے۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاں اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام فرمایا یعنی ہلکے بوسے وہ لوگ جو بناوٹ سے باتیں کہتے ہیں شیخ عبدالحی دہلوی ج نے لکھا ہے کہ قطع کے معنی میں تالو سے بات کہنا اور یہاں مراد ہی زبان و زناوے سے بنا جانا کے باتیں کرنا اور عبارت آسانی بطریق ریا کے کرنا تہذیبی و چھٹی نے روایت کی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شب محبوب تر تم میں نہ ہے نزدیک میرے اور نزدیک تم مجھے قیامت کے دن وہ لوگ ہیں جسکے اخلاق مبتلے ہیں اور شک و شبہ تم میں نہ ہو نزدیک میرے اور دور تر مجھے وہ لوگ ہیں جو باخلاق ہیں اور بہت باتیں کہنے والے اور تالو اور زبان سے بنا جانا کے فصاحت ظاہر کرنے والے اور اپنی باتیں کہنے والے براہ مکبر اور اودا و اور تہذیبی نے روایت کی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ دشمن رکھتا ہے مبالغہ کرنے والے کو اور دشمنوں میں سے وہ جو زبان کی باتیں کہنے میں جیسے گامی بیٹھتی ہی زبان کو گامس کمانے میں بھی جانا کے چپا چپا کے باتیں کہنے اور نام لک اور نہ ساقی اور اودا و اور تہذیبی نے روایت کی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مقدمہ محل میں کہ سب سے ایک شخص کے بچہ مر کے میت سے اسقاط ہوا اتنا خون بہا کا حکم دیا مدعا علیہ کہ ایک شخص نے اغرم سے کثرت و کلام و لفظ و کلام استہل و مثل ذلک بطل یہ عبارت قافیہ دار وہ شخص بولا یعنی کیسے تاوان و ن میں و سکا جس نے یہ پیار کیا یا اور بولا چلا یا ایسا خون نوصائع کہا یا سو جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شخص کا خون کا بہا ہی معلوم ہوتا ہے اور اس کی اس قدر کہ گونا پسند فرمایا کہ عرب میں کچھ لوگ کاہن تھے کہ جن سے رابطہ اور شناسائی پیدا کر کے ان کے خبریں دریافت کر کے لوگوں سے کہا کرتے اور سچ جو بیانیہ کر کے لوگوں سے نمونیا نہایت اور وہ لوگ بجا و بجا ہر مطلب میں عبارت قافیہ دار بولتے سو جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو کہ نے محل عبارت قافیہ دار بولا کاہنوں کا بہا ہی فرمایا عبارت سب سے بولنا معاملات کی باتیں اور ہر وقت کی بول چال میں منع ہے کہ تکلف بجا ہی اور علی الاطلاق منع نہیں ہوتا و میں خطبوں

منہ سے کلمہ نکلے
 ہر وقت اللہ کی یاد رکھو
 اللہ تعالیٰ سے دعا کرو
 کہ وہ تمہاری ہر بات کو قبول فرمائے
 آمین

منہ سے کلمہ نکلے
 ہر وقت اللہ کی یاد رکھو
 اللہ تعالیٰ سے دعا کرو
 کہ وہ تمہاری ہر بات کو قبول فرمائے
 آمین

کمال دور ہو جانا محنت آگے سے وارد ہوا ہی دوسرے فحش اور بھیبائی کی باتیں بکنا پتھر سے نامحرم عورت کا بوضع ناجائز سامنے آنا چوتھے نامحرم عورت سے ناجائز باتیں کرنا پانچویں شعر ہیرا ہٹا یا باپ عورت کے اس بات کے بھی گنہگار ہوتے ہیں کہ عورت کی بھیبائی اور بے پردگی کو منع نہیں کرتے خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو اس بات سے بچنے کی توفیق دے

فصل دسویں لعنت اور کافرت کہنے کے بیان میں

بیان لعنت کا صحیح ترین یہی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کو لعنت نہ کرنا قتل کرنے اور سکے ہی قتل سب کبیرہ گناہوں میں بہت بڑا گناہ ہے جب لعنت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مثل قتل کے فرمایا تو بہت بُرائی اس گناہ کی ثابت ہوئی ترمذی ۷۷۷ روایت کی ہے کہ جناب پیغمبر صاحب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان لعنت کرنے والا نہیں ہوتا یعنی لعنت کرنا ایمان کے مخالف ہے اور ترمذی ۷۷۸ و ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ ایک شخص کی چادر کو بواکینچے لیے جاتی تھی اس نے ہوا کو لعنت کی آپ نے فرمایا کہ ہوا کو لعنت مست کردہ تو خدا کے حکم سے چلتی ہی بیشک جو شخص لعنت کرے ایسی چیز کو کہ لائق لعنت کے نہیں ہی سو کرنے والے پر لعنت اولٹ آتی ہے اور ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک جب بندہ لعنت کرتا ہے کسی چیز کو لعنت چڑھتی ہی آسمان کو سوا آسمان کے دروازے اوپر بند ہو جاتے ہیں پہرہ و ترقی ہی زمین کے سوزین کے دروازے بھی اوپر بند ہو جاتے ہیں پہرہ و دائیں بائیں چلتی ہے جب کبیرہ گناہ کا ناہید پانی اوس شخص کی طرف جاتی ہے چہرہ لعنت کی ہے اگر وہ قابل لعنت کے ہوتا ہے تو اوٹھ جاتی ہے اور نہیں تو کہنے والے پر اولٹ آتی ہے مسئلہ جس شخص کا مرجانا بالیقین کفر یا ثبوت ہو جیسے فرعون اور ابو جہل و کو لعنت کرنا جائز ہے اور جہنم کا ذکر کو بھی لعنت کرنا جائز نہیں ہے اسی سبب کہ احتمال ہے کہ نے سے پہلے وہ مسلمان ہو جاتے اور قابل لعن کے نہ رہے تو موافق حدیث کے لعنت کہنے والے پر الٹ آئے مسئلہ لعن بالوصف جائز ہے جیسے کوئی شخص کہے کہ لعنت ہے یہودی پر یا کافر پر یا چور پر کہ اس طرح کی لعنت حدیث میں

۷۶۶ ح حذف

۷۶۷ ح حذف

۷۶۸ ح حذف

۷۶۹ ح حذف

ہی آئی ہی سواغیر قدین کسی شخص کے ایسی لعنت جائز ہے اور جو کسی بیچور یا کسی لعن شرابی کو لعنت کرے تو جائز نہیں ہی بیان کا فر کے کہنے کا صحیح بخاری میں ہی کہنا یہ سوال تھا علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی شخص دوسرے کو فاسق یا کافر کہے اور وہ شخص اس کو نہ تو کہنا اسے اس کا اولٹ آدے والا اور صحیح بخاری میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص دوسرے کو کافر یا شمن خدا کہے اور وہ ایسا نہ تو وہ بات کہنے والے پر اولٹ آئی ہی ف اولٹ آئے مراد یہ ہے کہ اگر صراح کو فاسق کہے تو کہنے والا حقیقت میں فاسق ہو یا نہیں یعنی بڑا گناہگار ہو یا ناجی اگر گناہگار ہو کہے اس طرح کہ کسی عقیدہ اسلامی کو کفر سمجھتا ہو تو وہی حقیقت کافر ہو جائے گا اور اگر عقیدہ سے کافر نہ کہنا اگر سخت کلامی سے کہا تو حقیقت کافر نہیں ہوتا لیکن یہ گناہ قریب کفر ہی

صحیح بخاری

صحیح بخاری

فصل گیارہم میں گالی اور بدزبانی کے بیان میں

صحیح بخاری میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گالی دینا مسلمان کو بڑے گناہ کی بات ہے اور قتال کرنا مسلمان کے کفر ہی یعنی بہت بڑا گناہ ہے قریب کفر کا نام احمد اور ابن ابی الدنیا نے صحیح روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گالی کہنے والا اور بیچائی کی بات کہنے اسلام میں سے اس کے پاس کچھ نہیں بچا و طہانی نے بسند جید روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک خدا تعالیٰ دوست نہیں کہتا کسی شخص کہنے والے بیچائی کی بات کہنے والے کو اور ترمذی اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ نہیں ہی مسلمان طعن کرنے والا اور نہ کہنے والا اور فیث کشک نے والا اور نہ یہود کو اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جیسا اور بات بھانڈ کر کے کہتا دو شاخیں میں ایاق کی اور شراب و زہر کا بت کہتا دو شاخیں میں لٹاق کی اور احمد اور ابو داؤد و طہانی نے بسند صحیح روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص پس میں گالی گلوں گے میں وہ دونوں شیطان ہیں پس میں جو کہتے ہیں وہ یہود ہیں اور صحیح مسلم میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص پس میں ایک دوسرے کو گالی

صحیح بخاری

صحیح بخاری

صحیح بخاری

صحیح بخاری

صحیح بخاری

صحیح بخاری

صحیح بخاری

مصل کیا ہوں گالی و نغض و بزائی میں

گناہ شروع کرنے والے پر ہوتا ہی جب تک وہ سرزادہ نہ کہے انتہی یعنی جس قدر ایک شخص نے
 بیجا بات کئی و سزا و تباہی جواب دے تو سب گناہ شروع کرنے والے پر ہوتا ہی و جب زیادہ کہے
 تو پھر دو نو گناہ میں شریک ہو جاتے ہیں نام مالک و بنجاری و مسلم و تربندی و راہ و او دے روات
 کی ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گنہگار ہوں میں یہ بات ہی کہ آدمی اپنے بابا کے
 گالی دے لوگوں نے عرض کیا کہ کوئی شخص اپنے بابا کو بھی گالی دیتا ہی آپ نے فرمایا کہ ہاں کسی کے باپ کو
 گالی دے وہ اسکے باپ کو گالی دے اور کسی کی ماں کو گالی دے وہ اسکی ماں کو گالی دے یعنی جب اسکے
 گالی دینے کے سبب اسکے بابا کو گالی دی گئی تو گویا اسی نے گالی دی صحیحین میں ہی کہ جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایدا ویتا ہی مجھے ابن آدم گالی دیتا ہی وہ راہ و
 میں ہر ہون سیر ہاتھ سب کام ہی میں و لپ پٹ کرتا ہوں ناس و کوف آفات و حوادث کو روکنے کی
 طرف نسبت کر کے زمانے کو جو بڑا کتے میں حقیقت میں یہ بڑا کتا طرف پیدا کرنے والے اولیٰ قات و حوا
 کے رجوع کرتا ہی اور وہ خدا تعالیٰ ہی اس لیے اس حدیث قدسی میں ادھوا کہ اس طرح زمانے کو گالی دینا
 اور بڑا کتا خدا تعالیٰ کو ایدا دینا ہی مسلمان کو چاہیے کہ ایسی بات سے بچتا رہے اور صحیح بخاری میں ہی
 گالی مست و مرد و نکو و بیشک و پہونچ گئے اپنے کیے ہوئے کاموں کو یعنی مردوں کو بڑا کتا بچا جیسے
 اعمال انہوں نے کیے تھے اور نہ ہکتے ہیں اگر پہلے کام کیے تھے تو تمہارا بڑا کتا بہت بڑا ہی و اگر نہیں
 کام کیے تھے تو عذاب میں اس کے مبتلا ہوں گے تمہارا بڑا کتا اونے فضول ہی و فحش کتے ہیں
 اس بات کو کہ کلام نام لے ایسی چیز کا جس کا چہا نا شرم ہی مثلاً اللہ بولے برا زکا نام لینا ہندی میں یا مسلمان
 کا نام لینا ہندی میں ایسی لیے ادب کی بات یہ ہی کہ یونٹ کہے جو رونے فلانی بات کی بلکہ یونٹ کہیں
 یہ بات کسی تنبیہ برقی قسم گالی وہ ہی جسے فذف کتے ہیں کہ پار ساعورت یا مرد کو تہمت نہ کی جائے کہ
 گناہ کہیر ہی چنانچہ حدیث شریف میں بروایت ابو داؤد و نسائی و ابی داؤد و کلام اللہ میں ایسے شخص کو
 فاسق فرمایا ہی اور اوپر اسی دوسرے سزا کے مقرر کیے ہیں و ساری عمر کو وہ شخص وود الشہاد ہو جاتا
 یعنی گواہی و سکی کہی قبول نہ کی جائے گی و تفصیل اسکے مسائل کی کتب فقہ کے باب حد القذف میں

صحیح

صحیح ایمان فلا

بہار

الحمد للہ رب العالمین

بہار

صحیح

میں متعارف

مذکورہ ہی اور صحیحین میں بھی جو شخص حکمت زکا کی لکھا وہ اپنی لونڈی یا غلام کو تو قیاس کے دن اور کے کو روئے لکین کے ف بوجہ حکم شرع شریف کے قذف کی پٹری بھی کہ ماکم اشی کو شے قذف کرنے والے کے لئے مگر اس میں شرط یہ بھی کہ جس کو غیب لکھا یا ہو وہ آزاد ہو لونڈی غلام نہ ہو اس سبب دنیا میں اپنی لونڈی غلام کے قذف کرنے والے کے کو شے نہ لکین گے مگر قیامت میں مثل جلالہ او کا ہارنے لکھا اور اس عیب لکھنے والے کے اپنی کو شے لکھو گے

فصل بارہویں سے اولیٰ کے بیان میں

باب سے اولیٰ کا گناہ کبیرہ ہی خدایتعالیٰ نے فرمایا بھی کہ مت کہہ واسطے باب کے اُف اور مستبخر اونہیں در کہ واسطے او کے بات د ب کی ف ا ف ایک کلید بھی کہ عرب نا خوشی کے وقت کیا کرتے ہیں جیسے ہندی میں ہون اسی سبب مولوی عبد القادر صاحب جو م نے اس آیت کے ترجمے میں لفظ ا ف کا ترجمہ ہون کیا ہے اور جب انا کا کہنے سے خدایتعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں منع فرمایا تو او کلمات جن میں یاد دہی اور ہی او کو قیاس کر لینا چاہیے کہ قس موجب نارضا مندی خدایتعالیٰ کے ہون صحیحین میں بھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باب کا ناخوش کرنا بہت بڑا گناہ ہے نسائی اور دارمی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بشت میں نہ بٹھائے اپنے لیے پر احسان کہنے والا اور باب کا ناخوش کرنے والا اور شرابی اور زانی نے ایک حدیث میں کہا کہ میں نے روایت کی ہے کہ شب برات کو کہ خدایتعالیٰ بشارتوں بہیرون قیامت ہی کلیہ کے دن رخ سے آزاد کرنا بھی باب کے ناخوش کرنے والے پر نظر رحمت نہیں کرتا ف ا قارب میں ادا اور چچا اور جواہر لکھا حکم باب کہتے ہیں اور اسی طرح اور جو بزرگ ہیں بلکہ حدیث سے مستنبط ہوتا ہے کہ جو لوگ باب کے دوست ہوں ان کا بھی ادب کرنا چاہیے اور استاد اور مرشد کا ادب بھی مثل باب کے کرنا چاہیے بلکہ علمائے زکما کہ علم دینی کا استاد باب مرتبہ زیادہ رکھتا ہے اس واسطے کہ باب سے بیعت ہی زندگانی دنیا کا اور نعمانی زیادہ اور استاد سبب ہائی زندگانی آخرت اور نعمانی شمس کا پس چاہیے کہ ان سبب آداب کا لحاظ رکھنے کو ملنا فراموش نہ

میں متعارف
صحیحین میں بھی جو شخص حکمت زکا کی لکھا وہ اپنی لونڈی یا غلام کو تو قیاس کے دن اور کے کو روئے لکین کے ف بوجہ حکم شرع شریف کے قذف کی پٹری بھی کہ ماکم اشی کو شے قذف کرنے والے کے لئے مگر اس میں شرط یہ بھی کہ جس کو غیب لکھا یا ہو وہ آزاد ہو لونڈی غلام نہ ہو اس سبب دنیا میں اپنی لونڈی غلام کے قذف کرنے والے کے کو شے نہ لکین گے مگر قیامت میں مثل جلالہ او کا ہارنے لکھا اور اس عیب لکھنے والے کے اپنی کو شے لکھو گے
باب سے اولیٰ کا گناہ کبیرہ ہی خدایتعالیٰ نے فرمایا بھی کہ مت کہہ واسطے باب کے اُف اور مستبخر اونہیں در کہ واسطے او کے بات د ب کی ف ا ف ایک کلید بھی کہ عرب نا خوشی کے وقت کیا کرتے ہیں جیسے ہندی میں ہون اسی سبب مولوی عبد القادر صاحب جو م نے اس آیت کے ترجمے میں لفظ ا ف کا ترجمہ ہون کیا ہے اور جب انا کا کہنے سے خدایتعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں منع فرمایا تو او کلمات جن میں یاد دہی اور ہی او کو قیاس کر لینا چاہیے کہ قس موجب نارضا مندی خدایتعالیٰ کے ہون صحیحین میں بھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باب کا ناخوش کرنا بہت بڑا گناہ ہے نسائی اور دارمی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بشت میں نہ بٹھائے اپنے لیے پر احسان کہنے والا اور باب کا ناخوش کرنے والا اور شرابی اور زانی نے ایک حدیث میں کہا کہ میں نے روایت کی ہے کہ شب برات کو کہ خدایتعالیٰ بشارتوں بہیرون قیامت ہی کلیہ کے دن رخ سے آزاد کرنا بھی باب کے ناخوش کرنے والے پر نظر رحمت نہیں کرتا ف ا قارب میں ادا اور چچا اور جواہر لکھا حکم باب کہتے ہیں اور اسی طرح اور جو بزرگ ہیں بلکہ حدیث سے مستنبط ہوتا ہے کہ جو لوگ باب کے دوست ہوں ان کا بھی ادب کرنا چاہیے اور استاد اور مرشد کا ادب بھی مثل باب کے کرنا چاہیے بلکہ علمائے زکما کہ علم دینی کا استاد باب مرتبہ زیادہ رکھتا ہے اس واسطے کہ باب سے بیعت ہی زندگانی دنیا کا اور نعمانی زیادہ اور استاد سبب ہائی زندگانی آخرت اور نعمانی شمس کا پس چاہیے کہ ان سبب آداب کا لحاظ رکھنے کو ملنا فراموش نہ

مختصر از خدوہ مسیم توفیق ادب

باب دوم فائدہ لطفیت

فصل تیرہویں مع اور خوشامد اور تفاحہ کے بیان میں

بیان مع

احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ مع میں چار فتن ہیں چار مع کرنے والے کو اور ذومد مع کو سوناستہ
کتاب موصوف کے فقیر اس مقام پر اون چہوں آفتوں کو مع احادیث متعلقہ ان کے ہاں بیان
کرتا ہے مع کرنے والے کی فتن یہ ہیں مع میں جھوٹ کہے اور ایسا مبالغہ کرے کہ حد سے بڑھ جائے جھوٹ
کی برائی تو معلوم ہو چکی ہے اور مبالغے کے لیے سنو صحیحین میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ میری تعریف میں ایسا مت بڑھو جیسا نصاریٰ بن مریم کی تعریف میں حد زیادہ گذر گئے ہیں تو
بندہ خدا کا ہوں سو کہو تم مجھے بندہ خدا کا اور پیغمبر و سکا ہی اسی طرح ولی کی تعریف میں ایسا مبالغہ
کہ اونے پیغمبر و ولی برابر کر دے یا پیغمبروں سے زیادہ بڑھائے بہت بُرائی بلکہ کفری و دنیا داروں کی تعریف
میں بھی حد بڑھنا اور جو صفت ان میں نہ ہو بیان کرنا نہایت قبیح ہے تم پر اسے تعریف کرنا کہ مدین مدوح
و ایسا نہ سمجھتا ہو کہ یہ کام منافق کا ہے دل میں کچھ ہو اور ظاہر میں کچھ نہ ہو ایسا وصف بیان کئے جس کو جو
نجان کتابوں مثلاً کئے بڑا متقی ہی بڑا زاہد ہی زہد تقویٰ کا حال خوب معلوم نہیں ہو سکتا ایسے ہی مع کے
باب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جیسا کہ صحیحین میں ہی تم میں سے اگر کوئی خواہی خواہی
کسی کی تعریف کرے تو یوں کہے کہ میں اسے ایسا سمجھتا ہوں خدا پر کہلے کسی کی تعریف کرے یعنی
ایسی باتوں کا حال خدا کو ہی خوب معلوم ہوتا ہے جو یوں کہا کہ فلا متقی ہی تو کو یا اسنے واقعہ میں
اور علم خدا میں اس کو متقی کہا اور یہ بات معلوم نہیں ہے جو یوں کہے گا کہ میں اسے متقی جانتا ہوں تو
اپنی نسبت کی طرف نسبت کی راگ ایسا وصف ہو جس کو یہ دریافت کر سکتا ہو مثلاً تجی گزاری یا
خوشنویسی تو ان کے بیان میں مضائقہ نہیں ہم ظالم یا کافر یا فاسق کی تعریف کئے جس سے وہ خوش ہو
یہ بھی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مع کی جاتی ہے فاسق کی غضب
ہوتا ہے خلیہ تعالیٰ و عرش بل جاتا ہے اور جب فاسق کی مع کا چل ہی تو کافر کی مع میں باغ و غضب آہی سمجھنا

مع مفاخرت

مع حفا

مع حفا

وح حدیث

۱۰
دعاوں کو گوارا کرنا
جس کو حاجت سولہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے
خصوص میں اس کے لئے
کے لوگ ملاقات کے
لئے اور یہاں پر
بھی کی باتیں کرنا
کے لئے اور یہاں پر
بیانِ شریف کا
اج مفاخرت کا

۱۱ اج امارت فا

چلے آئے مروج کی آفتاب میں ۵۵ مروج کو عجب آئے اور تعریف کے سب سے اپنے نہیں لہا سبھنے
لگے اور اسکو گھنڈا دیا ہے پری خوبی کا کہ مروج ہی کمال بال آخرت کا اسی بات کی طرف اشارہ ہی اس
حدیث صحیحین میں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص نے ایک شخص کی تعریف کی
اپنے فرمایا کہ خرابی ہو تجھے تیرے اپنے بہائی کی گردن کاٹ ڈالے تو میں ہاں کہہ دوں یہ بات رشاد فرمائی یعنی یہی
تعریف کے سب سے گھنڈا دیا گیا اور عذابِ ہلاک آخر دی اسکو حاصل ہو گا آہ مروج آئندہ کو سب
موج کے عمل خیر میں کوتاہی کرنے لگے مثلاً کسی طالب علم کی تعریف کرے کہ تمہاری بہت عمدہ ہستی
ہی اور مطالعہ خوب صاف ہی یہ بات سنکے اس خیال سے کہ استعداد ہماری تو کامل ہو گئی ہی اب
ہمیں بہت محنت کی حاجت نہیں ہی محنت اور مطالعہ میں کوتاہی کرے مسئلہ چہنوں آفتوں بالائے
موج خالی ہو تو کرنا اسکا جائز ہی بلکہ بعض اوقات میں ثواب ہی جب اس پر نفع دہی مقرر ہے جناب
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحاب کی اکثر بیج فرمائی چنانچہ کتب احیاء الاموال میں مقصود یہ تھا کہ لوگ
ان کے درجات عالیات دریافت کر کے ان سے عفت و محبت سکھیں اور اسکا طریقہ اختیار کر لیں اور صحاب
حلال معلوم تھا کہ انکو عجب اور گھنڈا آئے گا اگر کسی طالب علم کا یہ حال معلوم ہو کہ تعریف کرنے سے اسکو گھنڈ
نہ آئے گا اور محنت اور مطالعہ میں آئندہ زیادہ کوشش کریگا باہن خیال کہ استاد ہمارے محنت کی داد دیتے
اور میرے راضی ہوتے ہیں اسی صورت میں مروج کرنا موجب ثواب ہی میانِ حشامہ کا خوشامد ہی بطور مروج
ہوتی ہی سوا اسکا حال تو اوپر کے بیان سے معلوم ہو چکا اور انا اور جان لینا چاہیے کہ مروج خوشامد کرنے والا
کو اگر چہ سچی بات سے مروج کرنا ہو ورنہ اسکو احمد اور ابداد و ترقی دے گا کہ وہ فتنی عامر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں آئے انہوں نے کہا کہ آپ سید ہمارے ہیں یعنی سرور اپنے فرمایا کہ سید اللہ ہی ہمارے ہوں
کہا کہ آپ بزرگی میں ہم سب افضل ہیں اور مرتباً و رفد و مرین سب سے بڑے ہیں اپنے فرمایا ہمیں اپنا
مطلب کہنا ہو سو کہو اور سلطان ہمیں براہے انتہی بائیں انہوں نے بھی کہیں نہیں کہ بطور خوشامد کہتے
اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں روک دیا اور کہی خوشامد اس طرح ہوتی ہی کہ میری روئے کے پاس
جائے انکی جہوٹی باتوں کی تصدیق کیا کرتے ہیں ترمذی اور نسائی سے روایت کی ہی کہ جناب رسول اللہ

کیسے ہی بخدا کر دین وہ میں بخش لینے اور اس جنت سے گناہوں پر دلیر ہو جائے جیسا کہ بعض نے
جاہل مساوات اور پرزادے کہتے ہیں سو یہ بات گفرتی

فصل چودھویں مباحثہ بیجا اور جدال اور جگہ کے بیان میں

صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بحث بیجا مت کر اپنے بہائی سے
یعنی مسلمان سے اور ہنسی مت کر اس سے اور نہ وعدہ کر کے خلاف کر اس کے اور نہ ہی ترمذی
نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ترک کرے بحث اور جگہ کو
اور وہ بطل پر ہو بنایا جائے گا واسطے اسکے کہ حج حوالی جنت کے یعنی تلے کے درجوں میں اور جو
کہ چھوڑے بحث اور جگہ کو اور وہ حق پر ہو بنایا جائے گا واسطے اسکے کہ حج وسط جنت کے اور
جو شخص کہ اچھا ہو و خلق اس کا بنایا جائے گا واسطے اسکے کہ حج اعلیٰ جنت کے ف بخدا سے خیر
خدا را زبہ اس میں ہی ثواب ہوتا ہے اسی لئے بحث بیجا کے چھوڑنے پر وعدہ جنت کا وارد ہوا اس
کمال تا کہ منع بحث کی نئی معافی لایا گیا ایک شرط بنا ہے آدمی وہ بطل و تیر طبع تہ اور بحث مباحثہ کا
انہیں اکثر اتفاق ہوا کرتا تھا میں نے اس حدیث کو بیان کیا بعد اسکے انکی یہ عادت ہو گئی کہ
جب کسی بحث کرنے لگتا تو وہ کہتے کہ میں جنت میں گھرنا منظور ہے آپ میں معاف رکھیں اہم مالک اور
بخاری اور مسلم اور ترمذی ورنہ اس نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
سب آدمیوں سے زیادہ دشمن خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص ہے جو لڑا لڑا جگہ اور ہی ف بعض
آدمی کی عادت ہوتی ہے کہ ہر آدمی سے بات حیرت میں لڑنے کو اور بحث بیجا کرنے کو طیار ہو جائے اور
ہر معاملہ میں جگہ لڑائی اسکے لئے اپنے فرمایا کہ ایسے آدمی کو خدا تعالیٰ بہت شہین کہتا ہے اور اہم الحد
اور ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں گمراہ ہوئی کوئی
قوم بعد ہدایت کے جب پتھر مگر سطح کہ دی گئی وہ جہل یعنی عادت جگہ کرنے کی اور بحث کرنے کی اور
دین میں مصلحت ہے کہ دین کی چال سلامت دینی ہی سید ہی سمجھ سے دین کی تون سمجھ لے اور عقائد کہے اور

مصحح مزاح ف

مصحح تیسیر

لطیفہ

مصحح

مصحح اعصاب ف

روحِ تمیہ

جن لوگوں کی عادت امور دین میں کج پیشی کی ہو جاتی ہے ہر بات کے لئے بحث کرتے ہیں وہ لڑا جوتے ہیں
 ہیں اگرچہ مذہبی نام سے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ایک چناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے
 اور ہم لوگ قضا و قدر کے باب میں کچھ بحث کر رہے تھے آپ ناخوش ہوئے اور چہرہ آپ کا سرخ ہو گیا گویا کہ
 اناس کے دل نے آپ کے چہرہ مبارک پر توڑ دیے گئے آپ نے فرمایا کہ کیا تمہیں اسی بات کا حکم ہوا ہے کیا یہی خیال
 میں خود اے یہاں سے تمہارے پاس لایا ہوں تمہیں پہنچنے لگا اسی لئے ہلاک ہوئے کہ وہ دین کی باتوں میں
 بہت جھگڑتے تھے اور غیبروں کے خلاف کرتے تھے مسئلہ تقدیر کا بہت مشکل ہی ہر ایک کی
 سمجھ میں نہیں آ سکتا اسی لیے اوہ میں بحث و گفتگو کرنے سے مانعت بنی اور مسلمان آدمی کو چاہیے کہ جہاں
 خدا رسول نے فرمائی اسکو سچ اعتقاد کرے جب بغیر صاحب کوئے سچا سمجھتا ہے پہلے اسے امور دین میں بحث اور
 تنازع بچا ہی مسئلہ اگر بحث کرنے کے سبب سے کسی مقام پر ناپید دین کی ہو مثلاً کوئی کا فرائض پر عقیدہ
 دین کے امور میں مباحثہ کرنا چاہے تو علمای دین کو ضرور ہی کہ اس سے مباحثہ کر کے اسے قائل کرن
 اور دلیلین حق کی ظاہر کریں اور اس کے شبہوں کا جواب دیں ایسا مباحثہ فرض کفایہ ہے اور موجب عظیم
 مسئلہ کہی مسئلہ کی تحقیق میں واسطے اظہار حق کے جو علمائین مباحثہ ہو جیسے صحابہ اور مجتہدین ہیں
 ہو اگر تا تھا ایسا مباحثہ بھی ثواب کی بات ہے اگر جو مباحثہ مسئلے میں براہ نفسانیت ہو اور ہر ایک کو
 اپنی بات کی پیچ منظور ہو اظہار حق منظور نہوا ایسا مباحثہ بڑا گناہ ہے

فصل پندرہویں کلمات کفر کے بیان میں

سب سے بڑا گناہ جو زبان سے متعلق ہے یہ ہے کہ کفر کی بات آدمی کی زبان سے نکلے کفر سب کے گناہوں
 سے بڑا ہے اسکا عذاب یہ ہے کہ ہمیشہ کے لیے آدمی و فرخ میں سے گا کہہ نہی چوتے گا اور فقہ اور عقائد
 کی کتابوں میں بہت کلمات کفر لکھے ہیں کہ تفصیل بیان کرنا اونکا دشوار ہے مگر ہم اس مقام پر چند مسائل بطور
 قواعد کلیہ کے بیان کرتے ہیں مسئلہ جس کلمے میں نے اولیٰ ہوا اللہ تعالیٰ کی جناب میں یا انکار ہوا یا تعالیٰ
 کی صفات کمال کا یا اثبات ہو کسی نقصان و عیب کا ایسا کلمہ یقیناً کفر ہے مسئلہ جس کلمے میں خدا تعالیٰ

بطور مستحضر استہذا کہتے ہیں کہ چھپنے منگوا لو کلمہ ہی پڑھیں گے یعنی یہ فعل شادی کی نہیں معلوم ہوتی غی کی معلوم ہوتی ہی سو یہ کلمہ باہن بہمت کہ براہ مستند زاری سنت کہا جاتا ہی بیشک کفر ہی مسئلہ نقل کفر تب ہی جائز ہی جب مقصود اوسکی بُرائی کا بیان ہو اور داوسکا منظور ہو نقل کفر کفر نباشد ہے ایسی ہی صورت مراد ہی اور اگر کفر کو بطور شخص کے نقل کرے تو کفر ہی اور اگر بطور ظرفت اور ملاحظت کے نقل کرے تو ہی جائز نہیں شفامی قاضی عیاض میں یہ مسئلہ مذکور ہی اور خیال کرنا چاہیے کہ اگر کسی شخص نے کسی کے باپ کو گالی دی ہو اوسکو شیخص بطور ظرفت ملاحظت ہو کر نقل کرے گا اور اگر کرے گا تو بیشک اپنے باپ سے بے ادب نہی رہے گا خدا تعالیٰ کا حق باپ سے اور سب سے زیادہ ہی اور کلمات کفر اوس سے بے ادبی ہیں پس بے ضرورت ہو کر نقل و نقلی بچا ہی مسئلہ حرام فطہی کو جیسے زنا ہی یا شراب پینا یا جوا کھیلنا علال کہنا کفر ہی تنبیہ ہے افسوس کی بات ہی کہ کفر کے برابر کوئی گناہ نہیں اور حدیث شریف سے یہ بات نکلتی ہی کہ آدمی کفر کی بات ہو کر نہ کرے اگرچہ مار ڈالا جائے یا جلا دیا جائے اور لو کہ بتیرے کلمات کفر کے ہیجا باکہم گذرتے ہیں حال آنکہ بسبب کفر کے پچھلے اعمال نیک سب باطل ہو جاتے ہیں اور اگر اوسی حالت پر بے توبہ مر جائے تو یہوشہ کے لئے ہی ہو مقتضای ایمان و تعظیم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہ آدمی کلمات کفر سے بہت بچے اور جو باعتیاط سکے کہ کوئی کلمہ ایسا زبان نہ لے نہ پائے احمد تذکرہ باب آفات اللسان ختم ہوا خلیفہ تعالیٰ ہیں اور سب مسلمانوں کو عمل کی توفیق دے

باب وسراون گناہوں کے بیان میں جو عضو خاص سے متعلق ہیں

اور اس باب میں پانچ فصلیں ہیں

فصل اول زنا کے بیان میں

فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَقْرَءُوا الزَّيْنٰی اِنَّہٗ كَانَ فَاحِشًا وَسَآءَ سَبِيْلًا ترجمہ اور یاس مت جاؤ
زنا کے بیشک ہی وہ بیچاری اور بری راہ اور سورۃ فرقان میں خدا تعالیٰ نے زنا کو ساتھ شرک و قتل ناقص

مصلحت کا اثر

مصلحت کا اثر

مصلحت کا اثر

مصلحت کا اثر

مصلحت کا اثر

مصلحت کا اثر

کے ذکر فرمایا کہ اسی میں بھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ نہیں ناکرنا کہی نہ کرنا والا
 جو وقت کہ ذکر کرتا ہی در حالیکہ وہ مسلمان ہی یعنی زانی کا بحالت نماز نہایت میں ہوتا اور حج بخاری میں
 ایک حدیث ظہور میں جس میں کہ اس بات کا ہی کہ حضرت جبریل اور میکائیل علیہما السلام جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں ات کوئے گئے اور چند عجائبات دکھائے یہ بات مذکور ہی کہ جناب رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سو بخ دیکھا مثل تنور کے اور پراوسے تنگ رستے اور سکے کشادہ اور تنے
 اور سکے الگ جلتی ہی اور کچھ رزق سکے اور کچھ عورتیں نکلی اور میں بن جب وہ آگ بلند ہوتی ہی وہ لوگ ہی اور
 تنور میں پختہ ہوتے ہیں قریب نکلنے کے ہو جاتے ہیں جب وہ آگ کم ہونے لگتی ہی وہ لوگ اور سکے بہتر
 ہو جاتے ہیں حضرت جبریل اور میکائیل نے بیان کیا کہ یہ لوگ زانی مرد اور عورتیں میں یعنی حرام کار مرد اور
 حرام کار عورتوں کو یہ عذاب ہی کہ اس طرح آگ کے تنور میں قید ہیں اور آگ دیکھ چھالتی ہی اور بہتر
 کہ سیکھ جاتی ہی اور طہارتی اور بزار نے روایت کی ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 شب معراج میں کہ لوگ دیکھے کہ سامنے اوکے ایک بانڈی میں گلا گوشت پکا ہوا ہی اور دوسری بانڈی
 خبیث میں کیا گوشت ہی اور وہ لوگ کچے خبیث کو کھاتے ہیں اور سترے گلے ہوئے کو نہیں کھاتے اور
 جبریل نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ مرد کے پاس حور حلال طیب ہی اور وہ کسی عورت خبیث کے پاس
 جا کے رات کو رہتا ہی صبح تک اور عورت کے پاس شوہر حلال طیب ہی اور وہ عورت کسی مرد خبیث کے پاس
 جا کے رات ہی صبح تک اور یہی نے روایت کی ہی کہ شب معراج میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کچھ عورتیں دیکھیں کہ پیسے پستانوں سے نکلی ہیں اور وہ حرام کار عورتیں ہیں اور امام احمد نے روایت
 کی ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس قوم میں زنا شائع ہوتا ہی اور نہ پراہنہ کی
 پڑتی ہی اور جس قوم میں شہوت شائع ہوتی ہی وہ عیب میں مبتلا ہوتے ہیں یعنی ہمیشہ خوفناک اور ڈراؤ
 غالب رہتا ہی اور امام مالک نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہی کہ جبریل کوں میں
 زنا شائع ہوتا ہی اور میں موت کی کثرت ہوتی ہی شعر موقتاً اور مکا شعر

ابرناید از پی منع زکات

وزر زنا خیزد و بالاذہجات

۱۰۶ احادیث فی الکحل

۱۰۷ احادیث فی الکحل

موافق ہی قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ہی تنبیہ سبب ناکا اکثر صحیحی ہوتی ہی کہ آدمی واپس نہ
 کی صحبت سے حرام کاری کرنے لگتا ہی اور تاخیر کرنا کحل میں ہی سبب نہ ہوتا ہی آداب کی کتابوں
 لکھا ہی کہ بارہ برس کی عجم بیگنی کا اور سترہ برس کی عمر میں لڑکے کا کحل کرے یہی تھی نے روایت
 کی ہی کہ جناب سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ریت میں لکھا ہی کہ جسکی لڑکی بارہ برس کی
 ہو جائے اور وہ کحل کرے اور لڑکی کنہا کرے تو گناہ باپ کے ذمہ ہی اور وجہ تاخیر کی یہ بات
 ہوتی ہی کہ مطابق سنت کے کحل نہیں کرتے خلاف شرع اخراجات کا فکر کرتے ہیں اور اس سبب
 دنیا اور آخرت دونوں کی خرابی حاصل ہوتی ہی تنبیہ ثانی بہت بڑی رسم یہی کہ بیوہ کا کحل نہیں کرتے
 یہ رسم کفار ہند سے مسلمانوں میں آئی ہی اور بڑے غضب کی بات یہی کہ شرفا امین عار سے بچنے میں
 حلال نہ سکوا غار سمجھنا صریح کفر ہی سوای حضرت عائشہ کے اور سب ازواج مطہرات دوسرے ہی
 کحل میں آپ کے پاس آئیں نہیں اور اہل بیت میں ہمیشہ دوسرے کحل پیوے کا ہوتا رہا شرفا کو چاہیے
 کہ باہم بڑا درمی میں اجتماع کر کے اس رسم کو اوٹھا دیں کہتے سب میں مگر اثر کرنے سے ہوتا ہی اور ہی
 رسم کو جو اوٹھا دے او سکوا سو شہیدوں کا ثواب ملے یہی نے روایت کی ہی کہ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مَا يَنْتَهِدُ
 جو شخص چنگل مارے میری سنت پر نزدیک فساد امت میری کے اوسکے لیے ثواب سونہ کا ہی

فصل دوم لواطت کے بیان میں

لواطت کہتے ہیں برہمن خول کرنے کو کلام اللہ میں جا بجا اس عمل شنیع کی مذمت ہی یہ عمل شنیع عادت
 قوم لوط علیہ السلام کی تھی خدا تعالیٰ نے اُنکے حق میں فرمایا ہی اَنَّا نُرَا الْفَاجِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا
 مِنْ اَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ترجمہ تم ایسا کام کرتے ہو جیسا ہی کہ تم سے پہلے کسی عالم نے نہیں کیا
 اور ہی خدا تعالیٰ نے فرمایا ہی اَنَّا نُرَا الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ وَتَذَنُّونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ
 رَبُّكُمْ مِنْ اَنْرَاجِكُمْ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ خَالِفُونَ یعنی کیا آتے ہو تم جہان کے مردوں کے برابر

چوڑتے ہو جو پیدا کی ہیں تمہارے رب نے جو برہمن تمہاری بلکہ تم ایک قوم جو حد سے تجاوز کرنے والی تھی بہت سچا اور نجاست طبیعت کی بات ہے کہ پاک صاف طریقہ جو اللہ تعالیٰ نے واسطے قضاۃ شہوت کے مقرر کیا ہے یعنی اپنی جو رونا سے شجیت کرنا اور سکھو جوڑ کے ایسا نہیں کام کرے یہ تو اوست کی حد سے گزر جانا ہے اور نجاست خود جانوروں کی حد میں داخل ہونا ہے ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خلاۃ علی بطرحیت نہ بکھکے کا طرف اوس مرو کے کہ کہی در با عورت کے پاس آئے اور ہکی دیر کی راہ سے اور رزی نے روایت کی ہے کہ ملعون بھی جو شخص قوم لوط کا عمل کرے اور امام احمد اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ملعون بھی وہ شخص جو اپنی جوڑ کے دبر میں کرے اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مکو باؤ تم عمل قوم لوط کا کرتا ہے یا علی اور مفعول کو قتل کر ڈالو لوط کی نذر شرعاً بہت سخت ہے قتل کا بھی حکم ہی جیسے اس حدیث میں آیا ہے لیکن صاحب فتح القدیر نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہ حکم تب ہی جب کہ عدت نس فعل جمیع کی رکعتا ہوا و رنین تو او سے قید کرین تا موت یا تا ظهور توبہ خالصہ جس سے یقین ہو جائے کہ وہ پیرایسا کام کرے گا اور صحابیہ میں اسکی سزا میں اختلاف ہے بعضوں نے حکم ملائے کا دیا اور بعضوں نے اوپر دیوار ڈھانے کا اور بعضوں نے حکم دیا کہ اس شخص کو زندہ ہار کے بلند مکان سے ڈال دیں اور او سے پتھر برسائے اور مار ڈالیں انہی آور ترمذی نے باب ما جاز فی حد لوطی میں لکھا ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ رشافعی و احمد و اسحاق کا یہ مذہب ہے کہ اس مجھے کام کرنے والے کو سنگسار کرنا چاہیے خواہ مجھن ہو خواہ نہ ہوا تھی حصص کہتے ہیں مسلمان حامل بالغ کو جب کا صلح ہو گیا ہوا و روایہ منکوحہ سے وطی ہی کر چکا ہو سوزنا میں جم کے لئے شرعاً ان صفات کا ہونا شرط ہے اور لوطیت میں شرط نہیں اگر نے نکاح آدمی نہ کرے تو اس کے سونڈ سے بھی لکین سنگسار کیا جائے اور جو لوطیت کرے تو اوں اس کے نزدیک سنگسار کیا جائے اس سے بھی کمال بڑا ہونا اس فعل کا معلوم ہوتا ہے اور ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے زیادہ خجہ خوف ہی اپنی امت

استاد وکیل کے مناسب جواب
مبارک دہل علی نور ملو
سے بھی لکھی کہ یہ کلام اس کام میں
اور سات اس کام میں
کرتا اور اگر وہ اس کام میں
کرتے ہیں تو اس کام میں
کرتے ہیں تو اس کام میں
کرتے ہیں تو اس کام میں

فصل تیسری مسافت و حلق اور وطنی بہیمہ کے بیان میں

مساحت کتنے ہیں عورت سے عورت کے باہم فعل بدر کرنے کو اور خلق مشہور ہی اور وطنی ہی مہمانوں
سے بڑا کام کرنا ایک کریمہ والہ الذین ہم لہم لہم حفظون الا علی انہم او مالکین
ایمانہم فافہم غیر ماکو میں قسین اتبعوا ورائہم والک والک ہم العدون
یعنی اور فلاح پالنے والے وہ مسلمان ہیں جو اپنی شر گماہوں کو محفوظ کرتے ہیں سب سوا جوروں
کے اور ان عورتوں کے جنکے مالک ہیں کہ ان پر ملازمت نہیں پہر جو کوئی دہوڑ ہے سوال کے سو وہی لکھتے
حد سے تجاوز کرنے والے یہ آیت جیسے زنا اور لوٹ کو شامل ہی انہیں عمل شنیع یعنی مساحت اور خلق
وطنی سیمہ کو بھی شامل ہی خلایع تعالیٰ نے صاف فرمایا کہ جو کوئی سوا جوروں اور شرعی لونڈی کے اپنی شر گماہ
اور کسی جگہ کلیم لے وہ حد سے تجاوز کرنے والا ہی یعنی خلایع تعالیٰ نے جو حد مقرر کر دی ہی اوس سے
باہر جانے والا ہی و خلایع تعالیٰ نے انسان کو بحیثیت عقل و شعور آراستہ کیا ہی اور اپنا خاص بندہ
بنایا ہی اگرچہ صفات حیوانی بھی اس میں ہیں لیکن مقصود یہ ہی کہ سب کا سطر ح کرے کہ خاصوں کی وضع کے
مناسب ہو نر ہی حیوانیت بنائی جاوے اسی لیے قضای شہوت جماع کی انسان کو سطر ح اجازت ہوئی

میں نے اپنے دوستوں کو بتایا کہ میں نے ایک نیا کام شروع کیا ہے۔
 وہ دوستوں نے کہا کہ یہ تو ایک نیا کام ہے۔
 میں نے کہا کہ میں نے ایک نیا کام شروع کیا ہے۔
 وہ دوستوں نے کہا کہ یہ تو ایک نیا کام ہے۔

پاؤں کا زنا چلنا یعنی اجنبیہ عورت کے شہوت دیکھتے میں اور ایک بائین سے میں اور اس سے
 بائین کہ نے میں اور مساس کرنے میں اور پاؤں سے اس کی طرف جھلنے میں ناگاہ ہوا ہی ہر
 کو جس کا وہ کام ہی اور ہر کیے اور عینی شرح کنیزین ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص
 نظر کرے طرف خوبصورتی کسی عورت کے شہوت سے ڈال جائے گا دو نو آنکھوں اس کی بین سیمیا
 قیامت کے دن اور بھی لیے میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی
 ہتھیلی کسی عورت کی کہ اوچیر سلال نہیں ہی کہے جائیں گے اس کی ہتھیلی پر لکھا ہے قیامت کے دن
 جب نظر اور مس میں ایسا عذاب ہی تو دوسرہ کہ اوسمین لذت زیادہ ہوتی ہی اور مباشرت سے
 بہت قریب ہی خیال کرنا چاہیے کہ اوسمین کیسا کچھ عذاب ہوگا اور آدمی کی آنکھ میں ایک ذرا سا
 تینکا پڑ جاتا ہی کتنی تکلیف ہوتی ہی خدا کی پناہ کہ عیساکرم کر کے آنکھوں میں ہر اجاڑے اور ذرا چاہیے
 کے منصل آدمی اپنی انگلی کر کے دیکھے کہ جھلنے کی کیسی تکلیف ہوتی ہی اور خیال کرے کہ جب ہاتھ پر
 لگا سے نہ کہے جاوے تو کیسی کچھ تکلیف ہوگی مسلمان آدمی کو چاہیے کہ اپنی خواہش کو اور تھوڑے سے
 مڑے کو ایسی تکلیف شدید سے ڈکے چھوڑے اور یک ناگاہ کسی عورت پر نگاہ پڑ جائے تو دوسری
 نگاہ نہ ڈالے چنانچہ بروایت احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور دارمی وارد ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ ایک نظر کے بعد دوسری نظر مت کر کہ پہلی تیرے لیے ہی دوسری
 تیرے لیے نہیں یعنی یکایک نظر پڑ جائے اس کا مواخذہ نہیں اور جو نگاہ تھامے گا تو مواخذہ ہوگا
 فقط اور جو شخص بعد نگاہ پڑ جانے کے آنکھیں بند کر لے گا اور پہن دیکھے گا اس کو ثواب ملے گا امام احمد
 نے روایت کی ہی کہ جو مسلمان کسی عورت کی خوبصورتی کی طرف دیکھے پہلی بار پہر آنکھیں بند کرے تو
 خدا تعالیٰ پیدائے گا اس کے واسطے ایک ایسی عبادت کہ حلاوت اس کی پاؤں سے لگے جس طرح
 مرد کو طرف عورت کے نظر شہوت حرام ہی ہی طرح عورت کو بھی طرف شہوت حرام ہی
 اور جس سے عورت کو چھپنا چاہیے اگر چہ اندھا ہو تو بھی اس سے چھپے امام احمد اور ترمذی اور
 ابو داؤد نے روایت کی ہی کہ حضرت ام سلمہ اور میمونہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی

الح

الح

الح نظر الی الخلوۃ

الح نظر الی الخلوۃ

الح نظر الی الخلوۃ

بیان قبائح
نہج مجھے کا

تین کا بنی کم مکتوم آئے آپ سے فرمایا کہ لے تم دونوں جو ام سلی نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ تو اندر ہی
ہیں دیکھتا نہیں آئے فرمایا کہ تم دونوں ہی اندر ہی ہو تم دونوں سے دیکھتی نہیں تنبیہ نہج دیکھتا اور
مجرسنا بڑا گناہی اور کئی گنا بہین جمع ہوئے ہیں دل نظر جسکے لیے حدیث مذکور ہو چکی کہ قیامت کے
دن نظر کرنے والوں کی دونوں انگوٹھیں میں عیساکرم کر کے ڈالا جائے گا دوسرے سنا اور سکی آواز
اور کلام کا کہ جو جب حدیث کے یہ کائنات کا زنا ہی اور ہاتھوں کا اور زبان کا زنا ہی اور سوتے پتھر
آدمیوں سے واقع ہو جائی یعنی تڑی سے بآئین کہنے میں اس کے بدن پر ہاتھ پونچا تے ہیں اور
نہج کی محفل میں جانے کے لیے جلتے ہیں پاؤں کا زنا ہی واقع ہو جائی اور راکٹ مع فرایر سنا جا
ہی کہ قیامتاً حرام ہی اور اکثر احادیث سے بات ثابت ہی کہ جو گناہ بر ملا واقع ہو وہ زیادہ موجب غلبہ
کا ہوتا ہی پسند اس گناہ کے کہ چسپ کر کیا جاوے بر ملا کرتے ہیں ایک جیانی لہر گستاخی اور
مذہب موافقہ تعالیٰ سے پایا جائی سو یہ گناہ کیسا بر ملا ہوتا ہی کہ دور دور اور اسکی خبر ہو پختی ہی اور جو
گناہ اس قسم کا ہو کہ بغیر اجتماع کے نہ بنیں اسے اس گناہ کرنے والے کو اس مجمع کے قائم کرنے کا بھی گناہ
ہوتا ہی اور جو صاحب مجلس نہج کی قائم کرنے کے لال رقعہ لوگوں کو کہتے ہیں تم سب فریادہ و رفق محفل
شوند خدا جانے ان کی انگوٹھیں میں قیامت کے دن کتنا عیساکرم کر کے ڈالا جائے گا صحیح حدیثوں سے
یہ بات ثابت ہی کہ جس آدمی کے سبب اور شاخص تکب کسی گناہ کے ہوں اور سپر غدا ہے ابرہہ ترکب کے
علیحدہ ہو گا علاوہ اس غدا ہے جو اپنے ذاتی گناہ کے سبب ہے اور سپر جو گناہیں جتنے آدمی نہج کی محفل میں لگے
شریکیت تے ہیں ابرہہ آدمی کے بھی غدا ہے نہج کر لے والے یہ ہو گا مثلاً اگر فرض کیجئے کہ پانچ آدمی
نہج میں شریک ہوں اور نہج دیکھنے والے کی انگلی میں چٹان کی جھانک بر عیساکرم کر کے ڈالا جائے تو صاحب
کی انگلی میں حساب کی ہو سے پانچ چٹان کی جھانک ہی سو اکتیس سو پچھٹے گا اور ایک خرابی نہج میں یہ ہی کہ بیشتر سبب
ہو جائی نہج دیکھ کر راکٹ سر رڈی پر طبیعت جاتی ہی اور اذیت ناک ہو پختی جاتی ہی پھر آدمی زنا
محضر ہو تے ہیں سبب شرکت کے ایسی محفلوں میں نہج میں مبتلا ہو جاتے ہیں عوا و سکا و بان بھی نہج میں
یہ ہو گا عرض بہت قبائح میں عمل شیعہ میں خدا تعالیٰ سبب انہوں کو تو توبہ کے کہ اس کے پچھلے در اٹھا

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ سبب محبت الہی ہی اختیار کروں تب نبیہ ثانیٰ نو مزد کا نایاب دیکھنا اور
 اوپر نظر بشہوت کرنا اور مساس کرنا اور بوسہ لینا اسکا حال بھی ایسا ہی جیسا رنڈیکانچ اور نظر و بوسہ
 اور مساس کا بلکہ اوس سے بدتر ہی جیسا کہ فقہ اور حدیث کی کتابوں سے ثابت ہوتا ہے اور عظیم کی بات
 یہی کہ بعض خاندان علم میں محل شادی میں ہندی کے نایاب سے اجتراز کرتے ہیں اور نو مزد کا نایاب کرتے
 ہیں خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو یہی بد اسے بچائے اور اعمال خیر کی توفیق دے

فصل پانچویں شرعورت کے بیان میں

چونکہ متعلق بزنا جنبی کا شرع دیکھنا بھی ہی لہذا فیصل واسطے بیان مسائل شرعورت کے لکھی گئی تہی تہی اور
 ابو داؤد و اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعن اللہ الذی ظن
 و انکظوہ لیکہ لعن ہو جو خدی کی اوسپر جو کسی کا شرع دیکھے اور اوسپر جسکا شرع دیکھا جائے یعنی دیکھنے
 والے پر لہذا آدمی کو چاہیے کہ شرعورت سے جو مسائل متعلق ہیں ان کو خوب دیکھ لے تاکہ لعنت سے
 بچے مسئلہ مرد کو زنا کے تلبے سے گھٹنوں تک ٹھکنا فرض ہی اتنے بدن کو سواچی رو اور کینہ شریعی
 کے سے چھپائے مسئلہ عورت کو سوا موئہ اور دونوں ہاتھوں کے گھٹنوں تک رہو نوئل یا نوئل
 کے ٹخنوں تک سارے بدن کا ڈھکنا ایسے مردوں سے جس کا نکاح اس سے درست ہے فرض ہی
 و فتنا رہیں لکھا ہے کہ جوان عورت منع کی جائے موئہ کھولنے سے مردوں میں نہ اس لیے کہ موئہ
 عورت ہی بلکہ واسطے خوف فتنے کے مسئلہ جس عضو کا ڈھکنا فرض ہی اگر وہ بدن سے الگ
 ہو جاوے تب بھی اوسکا دیکھنا جائز نہیں ہیں عورت کو چاہیے کہ لنگھی کرنے سے جو بال لگ ہو جائے میں
 او کو ایسی جگہ نہ والے کہ اجنبی مرد و لکی نظر پڑے اور مرد موسیٰ نہ ہار موئہ کے ایسی جگہ نہ والے کہ کسی کی
 نظر پڑیں مسئلہ عورت کو حجام سے یعنی ایسے اشخاص سے جسکے ساتھ اسکا نکاح کبھی جائز نہیں جیسے
 باپ بہائی بیٹا وانا و بیٹا اور بڑ بھٹہ کا اور زنا سے تلے گھٹنوں تک کا دیکھنا فرض ہی مثلاً اگر بیٹے
 کے سامنے ناکا سر کھل جائے یا باہن کھل جائیں یا پندلی کھل جائے تو کچھ مضائقہ نہیں فہرہ ستائز

فصل پانچویں شہزادوں کے ہاں

چونکہ متعلق زنا اجنبی کا شر و کھنا ہی ہی لہذا فیصل واسطے بیان مسائل شرعورت کے لکھی گئی ترمذی اور ابو داؤد ورائین ماجہ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعن اللہ الظالمین والکاذبون والکذیب لعن ہو جو خود کی اوسپر جو کسی کا شر و دیکھے اور اوسپر جس کا شر و دیکھا جاوے یعنی دیکھنے والے پر لہذا آدمی کو چاہیے کہ شرعورت سے جو مسائل متعلق ہیں ان کو خوب دیکھ لے تاکہ لعنت سے بچے مسئلہ مرد و زنانہ کے تلے سے گھٹنوں تک کھنا فرض ہی اتنے بدن کو سوا حی و اوکیز شرعی کے سب سے چھپا دے مسئلہ عورت کو سوا مونہہ اور دونوں ہاتھوں کے گھٹنوں تک رہو نہ لون یا لون کے ٹخنوں تک سارے بدن کا ڈکھنا ایسے مرد و ن سے جن کا نکاح اس سے درست ہی فرض ہی و فتحا رہین لکھا ہے کہ جوان عورت منع کی جاوے مونہہ کھولنے سے مرد و ن میں نہ اس لیے کہ مونہہ عورت ہی بلکہ واسطے خوف فتنے کے مسئلہ جس عضو کا ڈکھنا فرض ہی اگر وہ بدن سے الگ ہو جاوے تب ہی اوسکا دیکھنا جائز نہیں پس عورت کو چاہیے کہ لنگھی کرنے سے جو بال لگتے ہو جاتے ہیں اوکھو ایسی جگہ نہ ڈالے کہ اجنبی مرد و ن کی نظر پڑے اور مرد و ن کو ہار مونہہ کے ایسی جگہ نہ بٹولے کہ کسی کی نظر پڑیں مسئلہ عورت کو محارم سے یعنی اپنے اشخاص سے جسکے ساتھ اسکا نکاح کبھی جائز نہیں جیسے باپ بہائی بیٹا وانا و بیٹا و بیٹہ کا اور زنانہ سے تلے گھٹنوں تک کھنا فرض ہی مثلاً اگر بیٹے کے سامنے ناکا سر کھل جاوے یا بائیں کھل جائیں یا پینڈلی کھل جاوے تو یکہ ضایقہ نہیں و ہندو سنہیز

اس غور کا خلاصہ اور اس کا
 جملہ فیوض و بہوں کا معرکہ
 تو مرقیہ فیض و قرآن مجید کا
 لغوی و ادبی و تاریخی و
 ادبی و تاریخی و علمی کا
 جمع کرنا و ان کی تفسیر و
 ادبی و تاریخی و علمی کا
 خلاصہ ہو جائے تو دوسری
 میں ہر کتاب کا خلاصہ ہو
 الٰہی و نبوی و صالح و پو
 جتہ و خاتم النبیین کا خلاصہ
 اس کے بعد ہر کتاب کا خلاصہ ہو

اکثر عورتوں کا لباس ایسا ہی کہ اس میں کچھ سر کھلا رہتا ہی باہر میں پہن جاتی ہیں سو ایسے لباس کے سوا
محرم کے اور کسی کے سامنے جیسے چپکا کاٹھا یا مامون کا پٹا یا دیو یا جیٹھ عورت کو آنا جائز نہیں اور جو
ایسا لباس جس سے پہننا فرض نہ ہو کھل جاوے اس لباس سے محرم کے سامنے ہی آنا جائز نہیں بلکہ
لوڈی کو جو فی حقیقت بموجب شرع کے لوڈی ہو تو نہ ہی بدن کا ڈکنا ہر مرد سے فرض نہی جتنا عورت
کو اپنے محرم سے مسئلہ عورت کو دوسری عورت کے ساتھ سے تلے کشنوں تک بدن کا ڈکنا
ہی تنبیہ اکثر عورتیں سمجھتی ہیں کہ عورت کے کچھ ترن چاہیے ایک دوسرے کے سامنے نہانے میں
یا اور اوقات میں سب بدن کھول دیتی ہیں ہر مرد کو چاہیے کہ عورتوں کو یہ مسئلہ خوب سمجھا دے
اور دیکھنے دکھانے والے پر لعنت کی حدیث جو اوپر گذری بھی سنا دے مسئلہ ضرورت کے
اوقات میں بقدر ضرورت شرک و کمانا جائز ہی جیسے قرا کے لیے کہ بغیر دکھانے کے دوا نہ ہو سکے یا
دائی جانی کو مسئلہ محرم کو جس قدر بدن کا دکھانا جائز ہی اس کا چھوٹا ہی سہی مگر جب عورت میں
یہ حکم نہیں ہی مثلاً اسکے منہ کا ہاتھ کا بے شہوت دیکھنا جائز ہی اور چھوٹا جائز نہیں بان اگر بڑی بڑی
جسیر شہوت کا احتمال ہو تو اس کا ہاتھ پکڑنا اور چھوٹا جائز ہی و محنت مسئلہ امام ابو حنیفہ صاحب کے
مزدیک غلام بھی اجنبی ہی اس کو اپنی بی بی کا سوا منہ و رہا نہ اور پانوں کے اور بدن دیکھنا جائز نہیں مسئلہ
یہ بھڑے اور جو حے کا حکم اور مردوں کا سہمی اون کے بھی عورت کو حجاب کے ناچلیے مسئلہ جو بیت چھوٹا اور کھانا
اس کا کسی قریب کا دکھانا فرض نہیں جب راہ ہو تو متنبہ کہ قابل شہوت نہ تو صرف قبل و رد کا دکھانا فرض
پہر اور متصل بدن کا دیکھنا اس کی عمر تک پہر اس کا حکم بالغ کا سہمی در مختار ف ایک حجاب ہی اور ایک
شرع عورت حجاب سکھوتے ہیں عورت ایسے شخص کے سامنے جس سے نکاح جائز ہی مطلقاً نہ اور شرعاً
اس کو کہتے ہیں جس سے جتنا بدن دکھانا فرض ہی اس کو چھپاتے اگرچہ اس کے سامنے آئے سو حجاب واجب
مطلبت یعنی بغیر صاحب علی اند علیہ سلم کی بیویوں پر فرض تھا اور سب عورتوں پر تحجب ہی اور
شرع عورت سب عورتوں پر فرض ہی شیخ عبدالحق دہلوی نے اسی طرح لکھا ہی اور علماء کی تحقیق سے ہی
یہی ایجا تا ہی شرفائے اسل مرتب کیے ایلو راکید اختیار کیا اور رسم پر دشمنی کی علی الاطلاق عورتوں

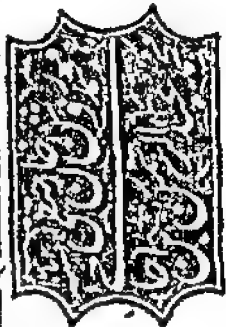
تاکم کی مگر اب ہندوستان میں ایسا طریقہ بکریا ہی کہ نہ حجاب باندھ ستر عورت حجاب میں قہر خیل ہی کہ عورت بے
نامحرموں کے سامنے جسے چھپا کا بیٹا ناموں کا بیٹا آتی ہی اور حقیقت حجاب کی یہ ہی کہ کسی نامحرم کے سامنے
نہ آئے اور ستر عورتین یہ خیل ہی کہ لباس اس طرح کا قائم ہو ہی کہ اکثر عورتین اس لباس کے سوا اپنے
شوہر کے اور کسی کے سامنے جانے قابل نہیں ہوتی ہیں مسلمانوں کو چاہیے کہ اس باب میں احتیاط کر لیں اور
عورتوں کو تاکید کریں کہ مطلق نامحرموں کے سامنے نہ آئیں اور جو بضرورت کسی کے سامنے آئیں تو برائے
سار بدن ان چھپا کر چادر سے ڈھک کے آئیں مسئلہ جو کچھ ایسا باریک ہو جس سے تلے کا بدن نظر آئے اس کا
حکم ننگے کا سا ہی ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ ہمارے حضرت ابی بکر
باریک کپڑے پہنتے ہوئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آئیں اپنے مونہہ پر لپٹا اور فرمایا
ایسا عورت جب جوان ہو جائے تو نہیں جائز ہے کہ دکھلائی دے اس کے بدن میں سے کچھ کچھ
اور یہ اپنے مونہہ اور ہاتھوں کی طرف اشارہ فرمایا تھی شیخ عبدالحق دہلوی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا
ہی کہ جس کپڑے سے بدن نظر آئے اس کا حکم ننگے کا سا ہی پس ملل کا دوپٹہ اور رکے عورت نامحرم کے سامنے
نہ آئے اور جو عورتیں ملل کا یا کسٹری باریک کپڑے کا دوپٹہ اور رکے نماز پڑھتی ہیں اور سر کے بل
اور باہیں کپڑے کے تلے سے نظر آتی ہیں ان کی نماز نہیں ہوتی مردوں کو چاہیے کہ یہ مسئلہ نہ تو نہ بھولیں

احتمام

الحمد للہ کہ یہ رسالہ تمام ہوا خدا تعالیٰ قبول فرمائے اور مسلمان بھائیوں کو اور مخلص کو اس کے نفع
بخشے اب چند التماس کیے جاتے ہیں اول یہ کہ اس پر عمل کرنے والے ہوں وہ اور سب گریہ میں کوئی ایسی
حدیث کہ نزدیک محققین محدثین کے خلاف سی کہ ایک شخص ان کی پس گیا چشمہ سے لکھی
ہی اور یمن ہند سے حدیث کے صاحب شیخ نے ان کی منگنی تھی یہ پایہ پر پس کہا او کھل کے لیے
ہند سے صرف وہ پر لکھ دیا ہی اور یہ ہوا کہ ایک شخص نے ہین اور مجھ کو طافتمو ان میں سے ایک
لفظ رکھ لکھا مثلاً جو حدیث بالاعتصام بالکتائب السنہ میں ہے ان میں ہی اس کے لیے بعد ہند سے
اعتصام فل لکھ دیا اور بیشتر باب حفظ اللسان الغیبة و اشتم کی نشانی آتھی لکھی ہی اور حیار العلوم کی حدیث

نہ اس حدیث کا موازنہ
اور اس حدیث کی کہ عورت میں لکھی چاہا
بازوں ہی عورت میں اور مطابق
اور کچھ واجب ہی اور مطابق
اور اس حدیث کے جو صاحب
بلیک نے اصح لکھی ہی اور سن سنا
میں صحت ہوئی
اصح لباس
بہی یہ پانچوں
چھپا کر نہ ہین اس حدیث
کی تاویل کی جو از قدوم
کے کیلئے ہے جو معلوم ہی نہا
عرب کی عورتیں آپ کے راستے
میں مونہہ پر تھپتی ہی نہیں
جہاں ہی پہنتی تھیں چاہے
ظاہر و ظاہر تھا اس کیلئے
اور کچھ کہ نظر لایا لباس باریک کے
اتصال میں اور کپڑے بدن کے
جو عضو عورت نہ تھے ان کی کا
زار و بار

میں سے وہی حدیث کہی ہے بلکہ معتبری پائی گئی و نام مخرج کا صحیح حوالیٰ رح سے معلوم ہوا اور اسکی
 نشانی سنی فی سیر الوصول سے جو حدیث کہی اسکی نشانی سنی ہی و پریشانی ہی ہو یہ نیک و پرکھ لکنا
 بوضیوہوں میں سالے کے لیکنا موجب خولِ منت ہی کہ جناب سوال شد علی حدیث علیہ وسلم اس کے قضا
 ہیں پس سب مسلمان ہائیوں کو چاہیے کہ غریب تمام کے مضمون کو دریافت کریں عقل کریں اور لوگوں کو سکھائیں
 اور بزرگانِ اہل علم کی خدمت میں یہ عرض ہی کہ اس سالے کو بسبب ہونے کے زبانِ مرد و عینِ خیر
 مطلب توجہ فرمادیں کہ احادیث میں مسائل غیر نے اپنی استعداد کے موافق کمال تحقیق سے لکھے ہیں پس
 خود ہی اس سالے کو پتا ہوا لوگوں کو سنا دینا و اپنے شاگردوں کا رشا و فراوان کہ ہر سجدہ میں ہر محلے میں اسکی
 کے مطالبہ کے بڑے سجدہ میں مقصود ایسے رسائل کی تالیف و تقسیم سے یہی ہے کہ مطالبہ عمدہ دینیہ کی
 خوب شہرت ہو اور علی العموم سب مسلمانوں کو نفع ہو سو ہم یہ کہ ایک بلا ہی عام محبت ہے کہ لوگ جب
 کوئی نصیحت کی بات و رد عید کی حدیثیں آئیں سنتے ہیں اپنی طرف ہر گز خیال نہیں کرتے اور لوگوں کی ہر
 خیال کرتے ہیں مثلاً غیبت بکثرت شائع ہی کوئی آدمی ایسا نہیں کہ اس بلا میں مبتلا نہ ہو اور جب ایسی
 عیبت کی بیان کجائی ہی و رکھا جاتا ہی حدیث میں ایسی الغیبة آتش میں لیتا یا نہایت عالی نے غیبت کے سلسلے
 کو رد و اجازت کمانے والا کثرت مرے ہوئے بہائی کا فرمایا ہی تو اکثر سنتے دے یہی کہتے ہیں کہ ہاں صاحب
 غیبت بہت گیا کرتے ہیں ہی طرف کی خیال نہیں کرتا کہ ہم بھی غیبت کہتے ہیں یا نہیں بلکہ اسی وقت
 اگر مذکور کسی شخص کا آجائے غیبت کرنے لگیں سو عرض یہ ہی کہ بوقت سننے اس سالے کے ہر صاحب
 اپنے تئیں مخاطب اول اس سالے کا محمد اور کثرت کے جو معاصی اس سالے میں مذکور ہیں ان سے
 میں کی عمر تک پہنچاؤں گا کہ ہم کچھ دیکھ سکا ہی
 بچپن چارم یہ کہ فقہ کہتے ہیں عورت اپنے شخص کے سامنے جس سے بظاہر ہی و باطنی فراوان و آخر دعوانا
 کہ ہر سالے سے متناہی بنکنا فرض ہی ہو سکتا ہے اس کے اگر بزرگ آدمی صاحب ہیں



اس کتاب کا خلاصہ
 جامع و مفید
 طبع و تصانیف
 کی کتاب

خاتمہ الطبع خدا کے فضل سے
 حیدر و مغفرت یزد و منان محمد عبد الرحمن بن حاجی

حیدر و منان علیہ الرحمۃ والرضوان کے مطبع نظامی قلع کا بیور محلہ پکا پور نے سوال شد ہجری ۱۲۸۵

عبد اللہ

وین تو کل علی الدن وحب

سنا لکریه صبا
سنا لکریه صبا

در طبع احمد
حافی سی که ایک شخص او کی پس کیا جا رہی ہے
او کی تنگنی تھی سہ پایہ پر پس کہا او کو
ہست ہیں اور محب کو طاقت نہیں

الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ وَرَأْسِهِ سَائِرُ
سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مِنْ مَهْدِ اللَّهِ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ
وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ

وَرَسُولُهُ أَتَاهُمْ صَلَّوْا عَلَيْهِ وَكَلَّمَ عَلَى إِلَيْهِ وَفَضَّلَهُ وَبَارَكَ لَهُمْ أَبَدًا أَبَدًا
 بعد اہل الناس کرتا ہی مکیں جو یہ قطب الدین دہلوی تھا اقدس مرقد الدیہ کہ یکم دینی اس خیر خواہ خلائق کو خیالی تھا کہ
 یہ ایک سالہ میری دوستاؤ ہندو گوارہ جناب سند الہدین بن فخر الماخون مولانا محمد الحق صاحب رحمہ اللہ نے
 تذکرۃ الصیام نام فضائل وغیرہ روز و نکی میں لکھا ہے یہ عاجز ایک سالہ روز و نکی اور اوکی مشغولیات کے
 مسائل میں لکھی کہ وہ منتر لے شرح اوکی ہو اور اکثر صاحب کراؤنی لا علم ہیں اوکو مفید ہو لیکن فرصت نہ پائی
 اند فہمین فہم بھی نہ ایک سرت سزودہ صفات محمد حسین خان صاحب صاحب مطبع مستطاف دہلی کی باعث اسکی ہوئی
 کہ یہ دیا رسالہ مرتب صاحب کی عترت پیرا و سالیوں کو جسٹون نامہ مسلمان بھائی انوسی پیر وافر حاصل کرین
 پس اس وجہ سے یہ نسخہ کہیں عورت ایسے شخص کے سامنے نہ جرتا اور درالحیاء اور عالمگیری اور مجلس البر
 و خیر و ی لکھا ہوا ہے جس سے جتنا بد بکنا فرض ہی ہو گویا
 اور کئی ضلوع اور کئی ضلوع علیہ وسلم کی ہر
 اور کئی ضلوع میں مسائل کے
 نہیں ہیں اور فیضی ضلوع میں بیان اول خبر نکا کہ فائدہ ہوتا ہے انوسی و نہ اور لازم آتی ہے
 فضاء و کفارہ اور چوتھی ضلوع بیج بیان کفارہ کی اور اول خبر و نکی کہ سادہ کرنے میں کفارہ
 و نوسی اور پانچویں ضلوع بیج بیان اول خبر و نکی کہ روزہ کی کو توڑنی ہیں اور چھٹی انوسی آتی ہی

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے تم کو کبھی نہیں دیکھا ہے۔

نکھارہ اور چھ فصل سیچ بیان اول خبر دئی کہ کردہ بین روزی ارگو اور جو کہ نہیں کردہ بین اور جو کہ خوب
ہیں اور شاہین فصل سیچ عوارض کی کہ ملاح ہی سبب اونکی افتاد اور آہستہ بین فصل وادج کی بیان بین
اور زمین فصل اعتکاف کی بیان میں اور بنامہ بیچ بیان ہت ام روزوں کی وغیرہ ایک مقدمہ بیچ بیان
مسی سوم کی وغیرہ ایک صوم کی مسی لغت میں بین مطلق بند یعنی لگی اور شرح میں مسی اوکی بین بند رہا کہانی
بینی اور جملہ کرنی سی اور داخل کرنی کسی چیز کیسی اندر بدئی کہ اوکو حکم اندر کا ہی خبری غروب ایک آہستہ
نیت روزہ کی اور روزہ رکھنی الا اہل ہی ہو یعنی مسلمان بھی ہو اور پاک بھی ہو چھین و نفاس بھی اور روزہ
یعنان کا تیسرا رکن ہی اسلام کا مقرر کیا کہو اللہ تعالیٰ فی بڑی بڑی فائدہ دن کی لئی سب بین بڑی فائدی
اسکی اور بین ایک تو یہ کہ اوس ہی خاطر چھ ہی ہوتی ہی نفس ارہ کو اور جاتی نہ ہی ہی تیزی اوکی اور اعتبار
انکہ اور زبان اور کان اور سر وغیرہ سست ہو جاتی بین بسبب اسکی پس خود شش گناہ کی کم ہوتی کہ
چنانچہ سبیلی کہا گیا ہی کہ جب ہو کا ہو تا ہی نفس تو سیر ہوتی بین تمام حصہ یعنی رغبت نہیں کرتی مینا
اپنی کی اور جب سیر ہوتا ہے نفس تو ہو کی ہوتی بین سب حصہ یعنی رغبت کرتی بین مناسب ہوتا کے
اور مناسب ہی وہ چیز ہادی کہ حصہ اوکی لئی پیدا ہوا ہی مثلاً انکہ دیکھنی کی لئی پیدا ہوتی ہی پس حالت
ہو کہ بین کسی چیز کی دیکھنی کی رغبت نہیں ہوتی اور پیٹ بھری پر ہوتی ہی سہی طرح باقی کو سمجھ لی اور
دوسرا فائدہ یہ ہی کہ دل صاف ہو جاتا ہی کہ دور تو سنی اس لئی کہ کردہ دل کی بسبب فضول زبان اور
انکہ اور اور اعتبار کی ہوتی ہی لئی کلام زاد حاجت سی کرنی اور دیکھنا بلا ضرورتہ اور اور عوارضی کام زیادہ
حاجت سی کرنی اور روزہ داران چیز دنیسی اس میں ہوتا ہی اور بسبب صفا دل کی اچھی کام کہ تا ہی اور درجا
مالی حاصل ہوتی بین اور اور فائدہ اسکا یہ ہی کہ یہ سبب ہم کا ہوتا ہی سا کہین پر اس لئی کہ بعض اوقات جو
شرح ہو کہ کا چکھتا ہی تو اکثر وہ حالت یاد آتی ہی پس اور کہ ہو کا دیکھتا ہی تو رحم کرتا ہی اور اور فائدہ اسکا
یہ ہی کہ موافقت کرتا ہی فقرہ کی اوٹھا تا ہی کہی وہ چیز کہ اوٹھاتی بین وہ اور اس ہی بلند ہوتا ہی مرتبہ
اسکا نزدیک اللہ تعالیٰ کی جیسی کہ منقول ہی بشرحانی سی کہ ایک شخص اونکی پس گیا جاز بین پس بابا
اونکو کہ مینہی ہوئی کا پتی تہہ اور کپڑی اونکی تنگتی ہوتا سہ پایہ پر پس کہا اونکو کہ ایسی متین
بڑے اور سے متنی کہا اسی بھائی فقیر بہت بین اور محب کو طاقت نہیں کہ خبر کسیر
اونکی کہ دن کپڑوں کی طرف سی پس موافقت کرتا ہوں اونکی ساتھ اوٹھانی تکلیف جادہ کی
یسی کہ وہ اوٹھانے بین انتہی اور اسی لئے کہتی تہہ بعضے اولیاء عارفین قوت
بانی ہر فردی کے اگھم کا تقاضا خدائی چوئی اجماع تعین ہے یعنی یا اللہ
بوتہ نہ کہ مجھسی ساتھ ہی ہو کون کے اور حضرت یوسف علیہ السلام نہیں سیر

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ہوتی تھی تمام سی سال قحط بین باوجود کثرت غلّی کے کہ اون پس تھا تاکہ نہ ہول جاوین ہو کہ کمر
اور شاہد ہوں ساتھ اونکی تکلیف اوٹھانی میں پیر جوئی فرصت رمضان کے دس روز بعد
پیرنی قبلہ کی طرف کعبہ کے شعبان کی مہینی میں کہ اٹھارواں مہینا تھا ہجرت سی اور بعثتوں فی
کہا ہے کہ نہیں فرض تھا پہلی اسکی کوئی روزہ اور بعثتوں فی کہا ہے کہ تھا پرمسوخ ہوا اور وہ روزہ
بعثتوں فی کہنا کہ ماسورہ کا تھا اور بعثتوں فی کہا ايام بعثت کی اور اختلاف کیا ہے طہارنی کہ نماز
فصل ہے یا روزہ شہور غیور کی نزدیک یہی کہ نماز فصل ہے سب اعمال سی اور بعثتوں فی کہا روزہ
فصل ہے اور منکر رمضان کی روزہ کی فرصت کا کافر ہوتا سی اور تارک اور کا اشد گناہ چھ انچہ و خنک
کے باب ابیہ یصوم میں کہ ہے وَلَوْ أَكَلُ الْغُلَامُ مِنْ دُونِ آبَائِهِمْ لَوَقَعُوا فِيهَا یعنی جو
تخص کہا دی رمضان میں قضاء بلا قدر علی الاعلان دینی باکانہ قتل کیا جاویں یا ع یتیم یتیم یا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فی الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ یعنی شہر کا کہ مصححان یعنی گاہ رکھو اور وہ بیان کرتی نہ ہو
ہال شعبان کو رمضان کی لئی پس چونکہ روزہ رمضان کا رکن ہی ارکان دین سی اور فرض لازم ہے
مسلمانوں پر اور معلوم نہیں ہوتا آنا اور کا کہ ساتھ ضبط کرنی ہال شعبان کی تکم فرمایا یعنی فصلی اللہ علیہ وسلم فی
اونکی ضبط یعنی شمار کرتی رہنی کا پس ہوا گویا کہ حضرت فی فرمایا تلاش رکھو ہال شعبان کی اور گنتی
رہو اونکی وزن کو تو کہ جانو تم داخل ہو نارمضان کا ہرچو کہ ہوا شعبان مانند مقدمہ رمضان کی
ستحب ہوا سان درست کہ نارمضان کی لئی شعبان میں ساتھ رکھنی روزہ کی اور پڑھنی قرآن کی
تاکہ ترا من ہونفس پس سی اللہ تعالیٰ کی طاعت پر پہلی آتی رمضان کی سیلنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
روزی رکھتی تھی شعبان میں اس قدر کہ اور مہینوں میں وتی نہیں رکھتی تھی چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ
کرتی ہن کہ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِشْتَمَلَ صَبِيحًا مَشْهُيًا
فَكَرَّاهُ كَرَاهِيَةً و كَارَأَيْتُهُ فِي شَهْرِ الْكَرْمَانِ صَبِيحًا مَرَّاهُ فِي شَعْبَانَ کا عو شکہ روزہ
در روزہ ہی عبادۃ کا خوب محافظت کری اوسکی چنانچہ ابو دردار نقل کرتی ہن کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم فی فرما إِلَّا فِي شَهْرِ بَيْتِ الْكَرْمَانِ یعنی ہر چیز کے لئے ایک
در واندہ ہی اور در واندہ عبادۃ کا روزہ ہی ہر سال عبادتوں میں روزہ ممتاز ہی سہات میں کہ نسبت
بہم پہنچا تا ہی اللہ تعالیٰ کے طرف نسبت کہا فی بیوی وغیرہ کی سلمیٰ کہ فرمایا ہدایت الی فی یسیر
حدیث قدسی میں كُلُّ حَسَنَةٍ بِعَشْرٍ أَهْلًا إِلَى سَبْعِينَ أَلْفًا ضِعْفٍ إِلَّا الصَّوْمَ و أَنَّ
لِي كَأَنَّكَ أَجْرِي بِهِ یعنی جو نیکی کر تا ہی آدمی پس جس کی بھی جاتی ہی سات سو حصہ تک سی روزہ کی کہ وہ چھ
میری ہی لئی ہی اور میں آب بدلہ دوں گا اور کا اور کریم فی جب خبر دی کہ میں خود متو سہے جزا

عادت حضرت
پیامبر صلی اللہ علیہ وسلم
میں سے روزانہ
صاف صاف عبادت
نہیں فرماتے تھے

یعنی میں نے دیکھا
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو روزہ رکھنے کا
روزہ رکھنے کا
ہن غور کرنے
کی سبب سے
اور میں نے دیکھا
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو روزہ رکھنے کا

روزہ بخون اور شمش الی کا دوسری دن بسبب ہونی نیت کی اور حکم روزی کا پانا نواہ کا
ہے اور بسبب روزہ مندور کا نذر ہے چنانچہ ایسی اگر معین کی نذر ایک مہینی کی کہ فلا فی
مہینی میں نہ کھونکا اور ایک مہینی بہر روزے رکھلی پہلے اوس مہینی کی بدلی اوسکی
تو کفایت کر نیگی بسبب پانی جانی سبب کی کہ وہ نذر ہے اور نذر ہو کے تین اور سبب فارکی
روزہ کا جیت ہے اور قتل اور سبب رمضان کے روزے کا پائے جانا ایسی
جذو کا ہے کہ ممکن ہو شروع کرنا روزہ کا اوسٹین ہر دن سی ہا شک کہ اگر افات
پاویے بخون راتین یا صفت نہا شرعی میں افذ با بصد اوسکی میں تو نہیں لازم
ہو گے اوس پر قصار قوسے اسپر ہے اور تحقیق کے ہے اسکے بہون فی
اور روزے آہہ قسم پر ہین ایک تو فرمن اور وہ دو قسم پر ہے ایک تو معین
انند روزی رمضان کے اواز اور ایک غیر معین ہے مانند روزی رمضان کی
خسار اور کفارون کی روزون کی لیکن یہ فرمن عملی ہین نہ عفتادی یعنی جواب
اور سبب مہین کا فر ہوتا مگر اونکا اور واجب اور یہ ہے دو قسم پر ہے
ایک تو معین مانند نذر معین کے اور ایک غیر معین مانند نذر مطلق کے
اور فصل مانند غیر اندونون کے یہ شامل ہے سنت کو قیسی سنت موکہ کو
مانند روزے عاشوراء کے ساتھ روزے نوین کے اور سنتی کہ
مانند روزون ایام میں شکر ہر مہینی میں اور روزے دن جمعے کے
اگرچہ اکیلا ہو اور عوجے کے اگرچہ عاصی رہے بشرطیکہ صفت نہ پیدا
کرے اوسکو اور مگر وہ تجسیدی مانند روزے عیدین کے اور ایام
تشریق کے اور تنزیہیہ مانند روزے عاشوراء کے نہشت
اور روزے ہفتہ کے تہا اور روزے نوروز اور مہرجان کے
قصید اوسکے اونکو اور مانند چپ کے روزے کے اور سطر
کے روزے کے اور مانند روزون دہر کے اگرچہ اقطاع کرے
سیدین اور ایام تشریق کے اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک
ہے جیسا کہ محیط میں ہے اور انواع روزون کے تیران میں
سات تو پیدا رہے ہین رمضان اور کفارہ ظہار اور کفارہ
قتل اور کفارہ قسم اور توڑنے رمضان کے روزے کے

روزہ مجنون اور عیاشی کا دوسری دن بسبب ہونے نیت کی اور حکم روزہ کا پانا تو اب کا ہے اور بسبب روزہ مندور کا نذر ہے چنانچہ ایسا کہ اگر معین کی نذر ایک مہینی کی کہ فدا فی مہینی میں نہ کہوں گا اور ایک مہینی ہر روز سے رکھ لیتی پہلے اوس مہینی کی بدلی اوسکی تو کفایت کرنیکی بسبب پائی جانی سبب کی کہ وہ نذر ہے اور نذر ہو کے قیمن اور کفایت کی روزہ کا نذر ہے اور قتل اور سبب رمضان کے روزے کا پائے جانا ایسی جزو کا ہے کہ ممکن ہو شروع کرنا روزہ کا اور ایسا ہر دن سی ہائیک کہ اگر افاقت پاوے مجنون را تین یا نصف ہزار شرعی میں اور با بھند اوسکی میں تو ہین لازم ہو گے اوسپر قصار قوے اسپر ہے اور تحقیق کے ہے اسکے ہتون فی اور روزے آہٹ قسم پر ہین ایک تو فرمن اور وہ دو قسم پر ہے ایک تو معین مانند روزی رمضان کے اور ایک غیر معین ہے مانند روزی رمضان کی ہننا اور کفارونکی روزونکی لیکن یہ فرمن عملی ہین نہ عفتادی یعنی جب اور سہیلٹی ہین کافر ہوتا مگر اونکا اور واجب اور یہ ہے دو قسم پر ہے ایک تو معین مانند نذر معین کے اور ایک غیر معین مانند نذر مطہق کے اور نفس مانند غیر اندونون کے یہ شامل ہے سنت کو قیسی سنت موکہ کہ مانند روزے عاشورار کے ساتھ روزے نوین کے اور شنبہ کہ مانند روزون ایام ہین شنبہ کے ہر مہینی میں اور روزے دن جیسے کے اگرچہ اکیلا ہو اور عوجے کے اگرچہ عاصجے رکھے بشرطیکہ معف نہ پیدا کرے اوسکو اور مگر وہ تجسیدی مانند روزے عیدین کے اور ایام شریقی کے اور تنزیہیہ مانند روزے عاشورار کے نہشت اور روزے ہفتہ کے متہا اور روزے نوروز اور مہرجان کے قصدا رکھے اونکو اور مانند چپ کے روزے کے اور سٹے کے روزے کے اور مانند روزون دہر کے اگرچہ اقطار کرے یسین اور ایام شریقی کے اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے جیسا کہ محیط میں ہے اور انواع روزون کے تیران میں سات تو پیدا ہے ہین رمضان اور کھنارہ ہزار اور کھنارہ قتل اور کھنارہ قسم اور توڑنے رمضان کے روزے کے

اگر روزی نذر معین کے طور احتکاف واجب کی روزے اور چہ طرح کی روزہ معین
 اختیار ہی چاہے متفرق رکھی اور چاہے اکثی نقل اور قصار رمضان اور
 روزے ملتے ملتے کے اور قد یہ خلق کے اور خزار حید کے اور نذر مطلق کے
 جب مقرر ہوا ہے تو صحیح ہے اور روزے رمضان کا اور روزہ فہر معین کا
 اور نقل روزہ ساتھ نیت ہر ایک کی رات ہی منہ کہہ کر ایک نیت بعد اس کی اور
 نزدیک اس کی اور ساتھ مطلق نیت روز کی اور نیت نقل کے اور ساتھ خط کی
 رخصت میں مانند نیت واجب دوسری کی بیچ ادار رمضان کے فقط واسطی تین
 اس کی ساتھ متعین کرنے شارع کے مگر حوق کہ واقع ہو نیت معینی نقل
 اور واجب کے مریض سے یا مافر سے تو صورت میں محتاج ہوگا
 طرف تین کے سبب نہ متعین ہونے رمضان کے بیچ حق اول
 دونوں کی پس نہیں واقع ہوگا رمضان سے بلکہ واقع ہوگا اول سہی کہ
 نیت کی ہو گے اور کے خواہ نقل کی یا واجب کے بموجب قول اکثر کے
 یہ جبہ الراق میں ہے اور سراج میں سہو صحیح تر کہا ہے اور
 بخون نے کہا کہ یہ ظاہر الروایہ ہے پس سبیل حنیف کیا سہو
 صنف فی سبب اتابع در کے لیکن اول شہادہ میں ہے کہ صحیح
 یہ ہے کہ واقع ہوگی رمضان سے سوائے مافر کے کہ نیت کرے
 کسی اور واجب کی تو اس کا واقع ہوگا اور سہو اختیار کیا ہی ابن کمال
 اور شہ نبالیہ میں برمان سے ہے کہ یہ صحیح ہے اور نذر معین کا
 روزہ نہیں صحیح ہوتا ساتھ نیت اور واجب روز کی بلکہ واقع ہوتا ہے اسی
 واجب کا کہ نیت کی ہے اس کی مطلقا اور اگر رکھی متعین روزہ غیر رمضان

اگر روزی نذر معین کے طور احتکاف واجب کی روزے اور چہ طرح کی روزہ معین

اگر روزی نذر معین کے طور احتکاف واجب کی روزے اور چہ طرح کی روزہ معین
 اختیار ہی چاہے متفرق رکھی اور چاہے اکثی نقل اور قصار رمضان اور
 روزے ملتے ملتے کے اور قد یہ خلق کے اور خزار حید کے اور نذر مطلق کے
 جب مقرر ہوا ہے تو صحیح ہے اور روزے رمضان کا اور روزہ فہر معین کا
 اور نقل روزہ ساتھ نیت ہر ایک کی رات ہی منہ کہہ کر ایک نیت بعد اس کی اور
 نزدیک اس کی اور ساتھ مطلق نیت روز کی اور نیت نقل کے اور ساتھ خط کی
 رخصت میں مانند نیت واجب دوسری کی بیچ ادار رمضان کے فقط واسطی تین
 اس کی ساتھ متعین کرنے شارع کے مگر حوق کہ واقع ہو نیت معینی نقل
 اور واجب کے مریض سے یا مافر سے تو صورت میں محتاج ہوگا
 طرف تین کے سبب نہ متعین ہونے رمضان کے بیچ حق اول
 دونوں کی پس نہیں واقع ہوگا رمضان سے بلکہ واقع ہوگا اول سہی کہ
 نیت کی ہو گے اور کے خواہ نقل کی یا واجب کے بموجب قول اکثر کے
 یہ جبہ الراق میں ہے اور سراج میں سہو صحیح تر کہا ہے اور
 بخون نے کہا کہ یہ ظاہر الروایہ ہے پس سبیل حنیف کیا سہو
 صنف فی سبب اتابع در کے لیکن اول شہادہ میں ہے کہ صحیح
 یہ ہے کہ واقع ہوگی رمضان سے سوائے مافر کے کہ نیت کرے
 کسی اور واجب کی تو اس کا واقع ہوگا اور سہو اختیار کیا ہی ابن کمال
 اور شہ نبالیہ میں برمان سے ہے کہ یہ صحیح ہے اور نذر معین کا
 روزہ نہیں صحیح ہوتا ساتھ نیت اور واجب روز کی بلکہ واقع ہوتا ہے اسی
 واجب کا کہ نیت کی ہے اس کی مطلقا اور اگر رکھی متعین روزہ غیر رمضان

اگر روزی نذر معین کے طور احتکاف واجب کی روزے اور چہ طرح کی روزہ معین
 اختیار ہی چاہے متفرق رکھی اور چاہے اکثی نقل اور قصار رمضان اور
 روزے ملتے ملتے کے اور قد یہ خلق کے اور خزار حید کے اور نذر مطلق کے
 جب مقرر ہوا ہے تو صحیح ہے اور روزے رمضان کا اور روزہ فہر معین کا
 اور نقل روزہ ساتھ نیت ہر ایک کی رات ہی منہ کہہ کر ایک نیت بعد اس کی اور
 نزدیک اس کی اور ساتھ مطلق نیت روز کی اور نیت نقل کے اور ساتھ خط کی
 رخصت میں مانند نیت واجب دوسری کی بیچ ادار رمضان کے فقط واسطی تین
 اس کی ساتھ متعین کرنے شارع کے مگر حوق کہ واقع ہو نیت معینی نقل
 اور واجب کے مریض سے یا مافر سے تو صورت میں محتاج ہوگا
 طرف تین کے سبب نہ متعین ہونے رمضان کے بیچ حق اول
 دونوں کی پس نہیں واقع ہوگا رمضان سے بلکہ واقع ہوگا اول سہی کہ
 نیت کی ہو گے اور کے خواہ نقل کی یا واجب کے بموجب قول اکثر کے
 یہ جبہ الراق میں ہے اور سراج میں سہو صحیح تر کہا ہے اور
 بخون نے کہا کہ یہ ظاہر الروایہ ہے پس سبیل حنیف کیا سہو
 صنف فی سبب اتابع در کے لیکن اول شہادہ میں ہے کہ صحیح
 یہ ہے کہ واقع ہوگی رمضان سے سوائے مافر کے کہ نیت کرے
 کسی اور واجب کی تو اس کا واقع ہوگا اور سہو اختیار کیا ہی ابن کمال
 اور شہ نبالیہ میں برمان سے ہے کہ یہ صحیح ہے اور نذر معین کا
 روزہ نہیں صحیح ہوتا ساتھ نیت اور واجب روز کی بلکہ واقع ہوتا ہے اسی
 واجب کا کہ نیت کی ہے اس کی مطلقا اور اگر رکھی متعین روزہ غیر رمضان

۱۴۱۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۵۰۰ھ میں مسلمان بنے۔

۱۴۱۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۱۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۲۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۳۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۴۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۵۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۶۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۷۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۸۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۰ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۱ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۲ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۳ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۴ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۵ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۶ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۷ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۸ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۴۹۹ھ میں مسلمان بنے۔
 ۱۵۰۰ھ میں مسلمان بنے۔

اگرچہ یہ سبب بخانی اس کیلئے ہو رمضان کو پس وہ رمضان ابی کا ہو گا نہ وہ
 کہ نیت کے ہے اس کے سبب اس حدیث کے **اِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَكُلُوا**
صَوْمُكُمْ اَكْلًا اور محتاج ہے روزہ ہر دن کا رمضان سے
 طرف نیت کے اگرچہ صحیح مستقیم ہو اور شرط باقی روزہ ونکی یہ ہے کہ
 رات یہی نیت کرے معین کر کر اور شرط نیت میں یہ ہے کہ جانی ہوتی
 کہ ظانا روزہ رکھتا ہوں کہا حداد سے نے اور نیت یہ ہے کہ **مَنْ**
 کہے نیت کو اور نہیں باطل ہوتی نیت نیت اور کہنی سے بلکہ مہل
 ہوتی ہے ساتھ رجوع کرنیکے اس سے ہی سہیح کہ قصد کرنے
 رات کو افطار رکھا لینے روزہ نہ کہنی کا اور روزہ رکھ کر دن کو افطار کے
 نیت کرنے تو لغو ہے اور نیت کرنے روزے کے نماز کے اندر
 صحیح ہے اور نہیں فاسد کرتے نیت نماز کو بغیر نیت کے کہنی کے
 یعنی جب بعد اکر کہہ کر اور نماز شروع کر یگا تو پہلے نماز جو پڑھ رہا تھا
 فاسد ہو گئے اور اگر نیت کرے قضا روزے کے دن کو تو ہو گا وہ نقل
 پس قضا کرے اس کے اگر توڑ دے اس کو اور روزہ نہ کہا جاوے
 یوم الشک کے یوم الشک اس کو کہتی ہیں کہ تیسویں رات شعبان کو
 ابر ہوا اور چاند نہ معلوم ہوا اس کی صبح کو کہ تیسواں دن شعبان کا ہے
 وہ یوم الشک ہی اوسمیں روزہ نہ کہے مگر نقل رکھنی تو جائز ہے اور
 اگر وہ ہے خیر اس کا اور اگر روزہ رکھنی دن شک کے اور واجب کی ہوتی
 تو مکروہ ہے تنزیہی اور اگر جزا رمضان کے نیت سے رکھے تو مکروہ
 تحریمی ہے اور واقع ہو گا اس کا صحیح تر روایت میں اگر نہ ظن ہو

یادوں کی کسی

میرزا محمد علی خان قزوینی
میرزا محمد علی خان قزوینی

رمضان ہونا اور نہ ان اور اگر ظاہر ہو رمضان ہونا تو ہو گا رمضان ہی کا
 اگر مقیم ہو گا اور نفل روزہ رکھنا یوم النکاح کو نفل ہی اگر آپڑے وہ دن
 روزہ سمجھ لے۔ کے مطابق یا روزے رکھے آخر شعبان میں عین دن یا
 زیادہ نہ کم اگر انہیں یہ دن ہی الگیا تو بھی مکروہ نہیں اور اگر نہ مطابق ہو
 روزہ مسموئہ وغیرہ کے تو روزہ رکھیں خواص اور افطار کریں حوام بعد
 زوال کے قوی اسپر ہے اور خواص وہ ہیں کہ عابین کیفیت نیستیت
 روزے یوم النکاح کی اور نیت کی یون ہے کہ نیت کرے
 نفل کی بطور یون خرم کے وہ شخص کہ نہیں عادت رکھتا اور بکری
 روزے کی اور اس کے دلیں بہ خطہ گذرے کہ اگر ہو اور نہ
 رمضان تو رمضان کا ہو گا اور ہمیشہ ہوتا ہے روزہ اگر نزدیک
 پہل نیت میں جیسی کہ یون نیت کے کہ روزہ رکھو ننگا کل اگر ہو رمضان
 والا نہیں رکھنی کا تب سیکہ نہیں ہوتا ہے روزہ اگر بستر نیت کرے
 کہ اگر میں صبح کا کہا نا نہیں پاؤں گا تو روزہ ایسی ہو و ننگا والا افطار کر ننگا
 اور ہو گا روزہ ساتھ کرانیت کے اگر نزدیک کرے صبح و نیت کی
 بستر نیت کرے اگر ہو رمضان تو رمضان کا ہو گا والا کسی اور
 واجب کا اور بستر نیت کرے کہ ہے اگر کہے کہ میں روزہ رکھوں گا
 اگر ہو رمضان والا نفل ہو پس اگر ظاہر ہو رمضان ہونا اور نہ
 تو اس کا ہو گا والا بس نفل ہو گا دونوں صورتوں میں سے جو کہ مذکور
 ہو میں واجب اور نفل کی اور اس کی تصانیف لازم آتی کے کہا
 معلوم کا پہل کر پہلی نیت کی مانند کہانی اور سبکی ہی بعد نیت کی ہی صبح ہی ابھی

[illegible]

مقابلہ
امامی الشیخہ رحمہ اللہ
الشیخہ رحمہ اللہ
لا یجوز الا

مجلس

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی
مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی

سید محمد علی شاہ

فصل پہلے رویت ہلال کے مسائل میں واجب ہے یہ کہ تلاش کریں لوگ رمضان کے چاند کو اقصیٰ میں تاسخ شعبان کے وقت غروب سے پس اگر دیکھیں چاند روزہ رکھیں صبح سے اور اگر ابر یا غبار ہو تو تیس دن شعبان کے پورے کر کے رکھیں اور ایسی ہی تالیق ہی یہ کہ ڈیونڈین ہلال شجان کو ہے تا آگے کا حساب نہ بگڑے اور جو لوگ کہ علم نجوم رکھتی ہیں اونکا قول اس میں کچھ معتبر نہیں اگرچہ دانا اور ثقہ ہوں نہیں جائز ہے منہم کو کہ عمل کری اپنی حساب پر اور مکر وہ ہے اشارہ کرنا وقت رویت ہلال کے اور جب دیکھیں چاند پہلے زوال کے یا بعد اسکی تو نہ روزہ رکھا جاوے بسبب اسکی اور نہ افطار کیا جاوی اور وہ شب آئندہ کا ہے اگر ہو سمان پر غلٹ یعنی ابر یا غبار وغیرہ تو گواہی ایک کی رمضان کے چاند پر مقبول ہے جب کہ ہو عدل مسلمان حافل بالغ و عاقل یا غلام ہو یا عورت ہو اور ایسی ہی گواہی ایک کی اوپر گواہی ایک کے یعنی ایک شخص کہی کہ فلا نی نے گواہی دی ہے چاند دیکھنی کے تیسرے روبرو تو اسکی گواہی ہے یہ شرطوں مذکورہ سے قبول ہے اور گواہی اسکی کہ حد لگی ہو اسکو خذف کے اور نو بہ کر لے ہو اسنی تو اسکی گواہی ہے قبول ہے اور مستور الحال کی گواہی بحسب ظاہر روایت کے نہ قبول کیا وے اور روایت کیا ہے حسن بن ابی حنیفہ نے کہ قبول کیا وے گواہی مستور کے اور یہ صحیح ہے کذا فی البیوط اور سہر عمل کیا ہے علوانے نے کذا فی التفتاۃ للشیخ ابی ہکارم اور قبول کیا وے گواہی غلام کے اوپر گواہی ہے غلام کے ہلال رمضان میں اور ایسی ہی عورت کے

علاء الدین سلطان
بازار سلا

گو اسی اور عورت کی گواہی پر اور نہ قول کیجا دے گواہی مراہق کے عیسیٰ
قریب البیخ کی اور نہیں شرعی شہادت میں لفظ تہاۃ کا اور نہ دعویٰ اور نہ حکم حاکم کا تہا
کہ اسنی اگر گواہی دی نزدیک حاکم کی اور سنی ایک شخص فی گواہی اسکی نزدیک حکم کی اور
خا بر او عدل معلوم ہو تا ہی تو واجب ہی سنی الیٰ برہم کہ روزہ رکھی اور نہ محتاج ہو حکم حاکم کا
و جب تکبیری امام یا قاضی چاند رمضان کا نقطہ آتی تو وہ اختیار رکھتا ہی کہ چاہی غضب کری
اور ایک شخص کو کہ گواہی دینی نزدیک حکم کی اور چاہی حکم کر دی لوگوں میں روزہ رکھنی کا بجا
ہاں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی یعنی انین فقط امام باقا کا دیکھنا کفایت نہیں کرنا اور رمضان میں
کفایت کر تا ہی جب دیکھی ایک شخص عدل ہاں رمضان کا تو لازم ہی اسکو کہ گواہی دی نہایت
کے اسی رات جو ہو یا غلام مرد ہو یا عورت یا تنک کہ نوڈی برودہ شین نکلی گہری اور
گواہی دی بغیر ان مولیٰ اسی کی اور کیا فاسق ہی اگر دیکھی چاند تو گواہی دی سہلی کہ قاضی
بعض اوقات قبول کر لیتا ہی گواہی اسکی نیکت قاضی کو یا مہی کہ رد کری اسکو یہ حکم شہر کا ہی
اور شواہین اگر دیکھی کوئی دکان کی لوگوں میں سی ہاں رمضان کا تو گواہی دی اپنی گانوں کی
مسجد میں اور لوگوں پر لازم ہی کہ روزہ رکھیں اسکی کہنی بر شہر حکیم ہو وہ عدل اور بہت جیس
کہ وہ ان کوئی حاکم نہ ہو کہ جسکی پس گواہی دی یعنی اگر حاکم ہو تو چاہی کہ اسکی پس حاکم گواہی ہی
ایک شخص فی تہادیکھا چاند رمضان کا پھر گواہی دی اور نہ قبول کی گئی گواہی اسکی تو لازم ہے
اسکو کہ روزہ رکھی اور افطار کر لیا اور سد نہیں تو لازم آئیگی اسپر قضا نہ کفارہ اور اگر افطار
کر لی پہلی اسکی کہ رد کری قاضی اسکی گواہی کو تو بھی صحیح ہی ہے کہ نہیں واجب آدمی کا
اوسیر کفارہ اور اگر گواہی دی فاسق فی اور قبول کیا اسکو حکم فی اور حکم کیا لوگوں کو روزہ
رکھنی کا پھر افطار کیا اسنی یا اگر سینی شہر والو میں ہی کہا ہی تمام مشایخ فی کہ لازم آتا ہی اسکو کھا
اور اگر پوری کری شہر شخص میں نہ فطار کرنی مگر ساتھ امام کی اور اگر نہ ہواستان میں

بلائے آت اور اگر ہاتھ ہی سنی کرادی تو روزہ ٹوٹ جاتا ہی اور قصداً آتی ہی نہ کفارہ اور حلال نہیں ہی یہ فعل بر غیر
رضیاً نہیں ہی اگر قصد کری قصداً شہوت کا اور اگر قصد کری تشکیک شہوت کا تو امید ہی کہ ہو اور سپرد مال یعنی فقط مال
کی ہی کر دی تو نہیں حلال اور اگر مقرر ہو اور نہ نکالنی میں خوف زنا کا رکھتا ہو تو امید ہی کہ گنہگار ہو اور گنہگار ہونا
اگر دامت کی سپرد اور اگر وہ بیان کری کسی عورت کا اور منزل ہو جاوے تو روزہ نہیں جاتا اور اگر دعو تین فصل تک رہ
ایسب میں قصد اور منزل نہ ہوں تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور منزل ہو جاوے تو ٹوٹ جاوے لگا اور قصداً لازم آوے گی اور اگر منزل
لگا دی تو روزہ نہیں جاتا اس بلای کہ استاسی داخل ہونا منافی نہیں یہ ایسا ہی جیسی تھا اور نہ ہند کہ جو کو پہنچی اور سپر
لگانی ہی ہی روزہ نہیں ٹوٹتا اگرچہ پاوی مزا اور نکاح میں یا رگہ و سکار نہ ہو میں یا تہوک میں اسلی کہ حضرت عائشہ
سی منقول ہی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سلمیٰ سورہ لگا یا روزیکہ حالت میں اور در بیان آنکہہ کی اور دماغ کی راہ ہیں
اور انسوجو نکلتی ہیں نیک کہ نکلتی ہیں مانند عرق کی اور جو چیز داخل ماسم ہی ہونا منافی روزیکہ نہیں جیسی کہ اوپر ذکر
کیا گیا اور اگر کہی آنکہہ میں دو ریادہ واسطہ تہیل کی پہ پاوی مزا اور سکا یا تلخی او سکی حلق میں نہیں جاتا روزہ اگر
نکلی جاوی کچھ یعنی روئی و غیرہ کہ بند ہی ہو تو درمیں اور دورہ او سکی ہاتھ میں ہونہیں ٹوٹتا روزہ جب تک کہ دوسری
کھل کر نہ پڑی جبکہ پڑی تو ٹوٹ جاوے لگا اگر داخل کوئی حلق میں نکلی یا مانند او سکی کی اور ایک سیر اور سکا
او سکی ہاتھ میں ہونہیں ٹوٹتا روزہ اسپر اگر داخل کری او گلی اپنی دہرین یا عورتہ اپنی شرمگاہ میں تو نہیں
ٹوٹ نیکما کہ تر ہوگی نہ ہاتھ پانی کی یا تیل کی تو ٹوٹ جاوے لگا اور سبیل کی ہی روزہ نہیں جاتا اور نہ غیبت ہی مگر
ثواب جاتا رہتا ہی اگر نیت کری انتظار کی اور فطار مکر ہی تو روزہ نہیں جاتا اگر حلق میں دہوان داخل ہو بخیر یا
فصل کے تو روزہ نہیں جاتا اسلی کہ اس ہی سچ نہیں سکتا اگر موہ نہ بند کر لی تو ناک میں ہی جاتا ہی پس ہاتھ
ماند تری کی کہ باقی رہتی ہی موہ نہ میں بعد کھلی کر نیکی اور قید بغیر کسی فعل کی اسلی لگائی کہ جو قصد کر دہوان داخل لگا
حلق میں کسی صورتی ہو داخل کرنا تو روزہ اور سکا ٹوٹ جاوے لگا برابری کہ دہوان جنہر کا ہو یا اگر کا یا سو ای آنکہہ کا
پس اگر کوئی خوشبوی ملا کہ دہوان اپنی طرف لگا اور سو گہر لگا دہوان اور سکا او سکا ملین کہ یاد رکھتا ہو روزیکہ
ٹوٹ جاوے لگا روزہ اسلی کہ ممکن ہی احتراز کرنا اس ہی اور اس مسئلہ کی اکثر لوگ غافل ہیں آگاہ ہو نا چاہی اور یہ ہم
کیونہ پیدا ہو کہ یہ نذر سو کھنی کلاب مشک عیزہ کی ہی اسلی کہ نری خوشبو میں اور جو ہر دہو میں کہ آدمی کی
انہر ہی او سکی فعل ہی فرق ظاہر ہی اور سپر طرح دہوین قصہ کی ہی روزہ جاتا رہتا ہی اسلی کہ قصد اکھنچا جاتا ہی
اور تشکیک ہوتی ہی او سکی اور بطور دوا کی استعمال کیا جاتا اور اگر پسینا یا انسودا کی حلق میں جاوے اور
ان وہ ہوتی تو روزہ ٹوٹنی کا نہیں اور اگر بہت ہوگی کہ میکسی او کی حلق میں معلوم ہوگی تو جاتا رہیگا اور خوشبو
سویا ہی ہی روزہ نہیں جاتا اور اگر جاوی عبا یا یا مچکی جیسی ہو یا بکھی یا اثر دواؤں کا یعنی دوا کوئی ہو یا پڑا
انہر ہی او سکی کہ یہ دوا حلق میں جاوی نہیں جاتا روزہ اسلی کہ احتراز کرنا اس ہی ممکن نہیں ہی اور اگر

ع
کچھ دنوں کے
نیکما کہ
کچھ دنوں کے
میں خوشبو
انہر ہی
انہر ہی
ع
انہر ہی

روزہ و اسحیح کو حالت خوابت میں روزہ نہیں جاتا اگر غیر ساری دن یا کئی دن پہنچ رہی لیکن شواہب سی محروم
درجہ کی سبب جس منی کی اور غلظت وغیرہ نہ پڑے گی آقا اگر ذوال سولہ تک ذکر میں دوا یا میل اور دوشنبہ میں پہنچا
روزہ نہیں جاتا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی نزدیک سنی کو مشائخ میں سے منع یعنی رستہ اندر کو نہیں اور شنبات
جو بختا ہی ہو کہ کنگلہ ہی اور امام ابو یوسف کی نزدیک جاتا رہتا ہی نہ را کر دو رکعت نماز ہی میں رہی تو تہنکی
تزو یک نہیں جاتا اور اگر بالی بین شبی اور کا نہیں بانی جادی یا کان گجادی تنکی سی اور تنکی سیریل بہرہ
تہنکان میں کئی بار جو نہیں کری روزہ نہیں جاتا اور اگر اتوری دماغ سی رہنہ اور پہنچا ناک میں بہرہ دماغ میں
جو جادی یا نخل جادی اور کو تو روزہ نہیں جاتا اور اگر کنگلہ تہنک منہ سی اور قطع نہوا جکر رہا مارا اور کا اور
دک یا تہنہ ہی تک بہرہ نکل گیا اور کو تو نہیں جاتا اور اگر قطع ہوا تہنک بہرہ نہیں وال گیا جاتا اور کا
اور اگر غنم منہ بہرہ نکل جادی ابو یوسف کی نزدیک روزہ جاتا رہتا ہی اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک نہیں اور اگر
ہی ہو یک تہنہ تہنک کا تاکہ نہ ٹوٹی روزہ امام شافعی کی نزدیک سنی کج جادی ہوتا ہی تہنک اپنی بحر الہی جادی
بہرہ کی جگہ سی اور نہ پچا ہی و نہیں اور بہرہ قاد ہی اور کی ہو یک ہی پر اور نہ بہرہ جگہ نکل گیا جاتا رہتا ہی روزہ
اور کی نزدیک اور اگر فی آب سی آوی روزہ جاتا نہیں اگر چہ منہ بہرہ کر آوی اور سہ طبع نہیں جاتا اگر بہرہ حق میں
اور جادی بغیر اسکی فعل کی اگر چہ منہ بہرہ ہو ہی ہو اور امام ابو یوسف کی نزدیک جاتا رہتا ہی اور اگر قصد انکل جادی
اور ہو روزہ منہ بہرہ ہو ہی ہو سکی نزدیک تارہ یک لیکن کفارہ نہیں آریکا اور منہ بہرہ ہو ہی ہو ہی نہیں ہو کی تو اسکی
نگلنی سی روزہ نہیں جاتا جگہ جادی ہی اور اگر قصد آتی کری منہ بہرہ کر تو سبکے نزدیک روزہ جاتا رہتا ہی اور نہ
بہرہ کری تو نہیں جاتا نزدیک فی یوسف کی اور صحیح ہی ہی اور کہا امام محمد کی جاتا رہتا ہی اور بہرہ خاہر الہ وایتہ ہی بہرہ
و دھلق میں اور تواد ہی آہی تو نہیں جاتا اور اگر قصد انکل جادی تو اس میں دو راتین میں سیم بہرہ ہی کہ نہیں جاتا
اگر راتوں میں کوئی چیز ات کی کہانی میں ہی ایک ہی اور ہو و و کم جی سی اور کی نگلنی سی دن کو روزہ نہیں جاتا
اور اگر کوئی چیز قصد ق کی باہری منہ میں وال کر جادی یا تہنک کہ وہ پہل جاتا منہ میں اور روزہ اسکا حلق میں پڑ
تو ہی روزہ نہیں جاتا اور اگر منہ میں پہلی نہیں اور روزہ اسکا حلق میں معلوم ہو یا بغیر جانی ثابت وہ خبر نکل جاد
اگر بہرہ نکل میں جادی روزہ جاتا رہتا ہی بہرہ کر و چیز اون چیز و نہیں سی ہی کہ اسکی کفارہ آتا ہی تو کفارہ آوی
والا قصدا ادا و افستاح اگر نکل خون دانتوں میں سی اور داخل ہو و سکی حلق میں اور نہ پہنچا اور کی بہرہ میں تو یہی روزہ
نہیں جاتا اور اگر پہنچا بہرہ میں تو اگر غالب ہو خون تہنک پر یا بہرہ بہرہ تہنک اور خون تو فاسد ہو جاتا اور اگر خون کہ
تہنک سی کہ جادی سادہ ہو سکی تو نہیں خوشی کار روزہ مگر جبکہ جادی فرو اور کا تو ٹوٹ جاد و گاد و انجیرہ فصل
تیسرے بیج بیان اون چیزوں کی کہ فاسد ہوتا ہی ہو سی روزہ اور لازم آتی ہی قصدا اور کفارہ آوی کفارہ آوی
جب لازم آتا ہی کہ روزہ رکھنی والا مکلف یعنی قلیل مانع ہو اور روزہ رمضان کا جو رمضان ہی میں یعنی قصدا میں

اور رات سی سنت کئی ہوئی ہو اگر بعد طلوع فجر کی نیت کی ہوگی تو اوسکی توڑنی سی کفارہ نہیں آیتکا اور بعد روزہ توڑنے کی کوئی چیز ساقط کر نیوالی کفارہ نہی پیش آوی مانند تیاری اور چین و فاس کی اگر بعد روزہ توڑنے کی ان چیز میں سے کوئی چیز پیش آجائوگی تو کفارہ نہیں آیتکا چنانچہ بیان اوسکا اکی آیتکا اور نہ پہلی توڑنے کی اور کوئی چیز ساقط کر نیوالی کفارہ کی ہو مانند سفر کی کہ اگر سفر میں توڑ لگا تو کفارہ نہیں آیتکا اور اگر بعد توڑنی کے سفر کر لگا تو کفارہ نہیں ساقط ہوگا اور بخوشی فطر کر سی حالت جبر میں کفارہ نہیں لازم آیتکا اور قصد اکر سی بھول چک کر کر لگا تو کفارہ نہیں آتی کا اور وہ منتظر ہو مضطر ہو کفارہ نہیں پس جب اتنی شرطیں پائی جاوئگی اور ان چیزوں مضدمات میں سے کہ جو آگے مذکور ہوتی ہیں کوئی چیز کر لگا تو قصدا اور کفارہ لازم ہوگا وہ چیزیں یہ ہیں جماع کرنا اور اعدام کرنا فاعل معقول و مومنان پر قصدا و کفارہ لازم آتا ہی او کہنا یا پیا خواہ ذرا غذا کی ہو خواہ دو اکی اور غذا تیرہ کی معنوں میں عمارنی اختلاف کیا ہی بعضوں نے لکھا ہی کہ غذا کی چیز وہ ہی کہ خواہش کر سی طبیعت اوسکی کہا نیکی اور منتقصی ہو خواہش پٹ کی سبب سے اوس معقول فی کہا کہ غذا کی چیز وہ ہی کہ اوسکی کہانی سی اصلاح بدنی ہو اور بعضوں فی کہا غذا کی چیز وہ ہی کہ کہانی جانی عا و تہ اچس کفارہ آتا ہی اگر مہینہ یا اولی یا پرف نگلجادی یا کہا وی کچا گوشت اگر چہ مردار کا ہو یا کہا وی چربی یا کہا وی خشک یا ہو گوشت یا کہا وی گھون مگر یہ کہ ایک آدھ گھون چاوی اور مہینہ میں پہل جاوئی تو کفارہ نہیں آتا ہی اور اگر نکل جاوی تو ک بی کا یا یار کا تو کفارہ آتا ہی اسلی کہ خواہش طبع ہوتی ہی اوس میں اور اگر تھوکل گھنی میں روزہ جاتا رہتا ہی اور کفارہ نہیں آتا فقط قصدا ہی آتی ہے اور تھوڑی سی نمک کہانی سی کفارہ آتا ہی نہ بہت سی بوجہ روایت فخر کی کذا فی المستغنی اور خلاصہ اور بزاز یہ میں لکھا ہی کہ نختار یہم ہی کہ مطلق نمک کہانی سی کفارہ آتا ہی یعنی تھوڑا ہو یا بہت اور اگر کہا وی جو بغیر زہنی پس نہیں کفارہ او سپر اسلی کہ نہیں کہانی جانی ہیں جو کچی اور یہ خشک جو کاکلم ہی اور اگر تازی بالمین سی نکال کر کہا وی تو کفارہ آتا ہی اور کفارہ آتا ہی گل ارمنی کی کہانی سی مطلق یعنی برابر ہی کہ عا و اوسکی کہانی ہو یا نہو اسلی کہ وہ کہانی جانی ہی و اکی لئی پس ہوگا فطر کامل اور کفارہ آتا ہی کہانی غیر گل ارمنی کیسی مانند ملتانی وغیرہ کی اگر عا دہ ہو اوسکی کہانی کی پس نہیں کفارہ ہی او سپر کہ نہیں عا دہ رکھتا ہی اوسکی اگر بعد غیبت کر نیکی قصدا کہا نا کہانی تو کفارہ لازم آتا ہی برابر ہی کہ پہنچا ہو اوسکو حدیث یا نہ پہنچا ہو تاویل اوسکی معلوم کی ہو یا نہ معلوم کی ہو مفتی فتویٰ دیا ہو یا نہ دیا ہو اسلی کہ فطر ہو نا غیبت ہی خلاف قیاس کی ہی اور حدیث الغیبت لفظ نصیام تاویل کی ہی بالاجماع ساتھ جاتی رہی ثواب کی بخلاف حدیث حجامت یعنی بچپن کی کہ بعضی عمارنی اوسکی ظاہر پر ہی عمل کیا مانند ازاعی وغیرہ کی پس اگر کہا ویگا بعد حجامت یعنی بچپن کی یا بعد چوٹی حورہ کی یا بعد بوسہ یعنی کی ساتھ ہو کی یا بعد پنجاب ہو نیکی اور مباشرت فاحشہ کی بغیر انزال کی یا بعد سر مہ لگانے کی یا بعد قصد کی یا بعد بدکاری کی نیکی

جانوری بغیر انزال کی یا بعد داخل کرنی اور نگلی کی دبر میں اس گمان پر کہ روزہ نوش کیا سبب ان چیزوں کو
 تو کفارہ اور مجاہدین جیکہ فتویٰ دیا اور کو فقیہ اگر چہ خطا کیا یا سنی جو بھی لکھانی والی حدیث اھل کتاب کے لئے جو
 اور بانی تاویل کی موجب ہے نہیں کفارہ آمیکا اور اگر سبب انکا تاویل تو کفارہ واجب ہوگا اور اگر تیل لکھا
 اور گمان افطار کا کہ قصداً کہا یا حکم سے لکھا مانند حکم افطار کر تکی بعد غیبت کی ہی جو کہ اوپر مذکور ہوا اور حکم افطار کر
 بعد غیبت کی جو اوپر مذکور ہوا اکثر دن کی نزدیک تو یہ طریق ہی لیکن ملحق اور غیر الراق میں ہو کہ مانند غیبت کی لکھا
 اور واجب ہوگا کفارہ اس عورت پر کہ خوشی ہی صحبت کروائی ایک شخص ہی کہ اوپر چہرہ کیا تھا کہ سنی صحبت کر تکی لٹی
 اور مرد پر نہیں آئیکا اور ایک عورت فی جانا طلوع ہونے پر خوراک اور چہا یا یا و سکو اپنی خاوندی یہاں تک کہ اوسنی صحبت کے
 اور وہ نہیں جانتا تھا کہ خبر ہو گئی ہی تو کفارہ واجب ہوگا عورت پر نہ مرد پر ادا و انتفاع و فصل جو بھی بہم جان
 کفارہ کی اور اول خبر ہوئی کہ ساقط کرتی ہیں کفارہ کو دوسری ایک عورت فی قصداً کہا یا حکم سے لکھا یا یا جاح کر دیا یا خوشی
 پیراوی دن اور سکو جین لکھا یا لغت کفارہ ساقط ہو جائی ہی تو یہ طریق کوئی بیار ہو گیا اور سیدن سطر حکا
 کہ جائز ہی اوسین فطار اور چار ہی اسی ہی بغیر کسی فعل کی تو کفارہ ساقط ہو جائیگا اور یہ فیکہ بیار ہی اسی
 ہوئی انہو سنی لکھائی کہ اگر فطار کا قصداً پیر زعمی کیا اپنی تین اوس سی بیار ہو گیا سطر حکا کہ نہیں روزہ رکھنا
 اوس حالت میں یا دالا اپنی تین جہت پر سی یا پیرا پر سی تو ہمیں اختلاف کیا ہی مشائخ فی بعضوں فی کہا کہ ساقط
 پر جائی اوس سی کفارہ اور بعضوں فی کہا کہ نہیں ہوتا اور کمال فی کہا کہ فطار یہ ہی کہ نہیں ساقط ہوتا
 اور ذکر کیا گیا ہی کتاب مجملہ میں کہ اگر کسی بیع میں دالا نفس اپنی کو سبب چینی کی یا کچھ کام کیا
 یہاں تک کہ بہت لگی پاس اور سکو پس افطار کر ڈالا کفارہ اولیگا اور بعضوں فی کہا کہ کفارہ نہیں آئیکا اور سنی
 عمل کیا ہی بقالی فی کہانی القمار خانہ اور کفارہ یہ ہی کہ آزاد کر سی بردہ اگر چہ ہوگا خیر اگر نکر سکی یہ تو
 روزی رکھی اوہی پی در پی کہ ہون اوہین دن عیدین کی اور نہ ایام شریف کی سنی کہ اوہین روزی رکھنی
 منع ہیں اور اگر در میان میں ایک روزہ فوت ہو جاوی بعد یا بلا عذر تو پیر روزی از سر نو شروع کرے
 کہ سبب بعض کی اگر فطار کر سی تو مضائقہ نہیں اور اگر سبب نفاس کی فطار کر سی تو پیر روزی از سر نو رکھی پیر اگر نہ کہہ کر
 روزی سبب دین کی یا بڑائی کی تو کھلاوی ساتھ مسکینوں کو پیٹ پیر کر صبح کو کھلاوی او نکو اور شام کو کھلاوی
 یا دو دن صبح کو کھلاوی یا دو دن شام کو یا حشا اور سحر کو اور شرط یہ ہی کہ جب کو اول کھلاوی اوہین
 دوبارہ ہی کھلاوی یہاں تک کہ اگر صبح کو کھلاوی یا شام کو کھلاوی یا شام کو کھلاوی تو نہیں کفارہ
 کہ بجا یہاں تک کہ پیر کھلاوی اوہین فرعون میں ہی ایک کو اور اگر ایک فقیر کو شام کو روزی کھلاوی یا
 کر سی یا پیر روزی فقیر کو کھلاوی ساتھ روز تک تو کافی ہے اور اگر ایک روز صدقہ ساتھ فقیر کو
 یا کم لاسی ایک فقیر کو دی تو ایک ہی کا ادا ہوگا اور کفایت کرتی ہے روٹی کیوں کی بغیر سالن

جانوری بغیر انزال کی یا بعد داخل کرنی اور نگلی کی دبر میں اس گمان پر کہ روزہ نوش کیا سبب ان چیزوں کو
 تو کفارہ اور مجاہدین جیکہ فتویٰ دیا اور کو فقیہ اگر چہ خطا کیا یا سنی جو بھی لکھانی والی حدیث اھل کتاب کے لئے جو
 اور بانی تاویل کی موجب ہے نہیں کفارہ آمیکا اور اگر سبب انکا تاویل تو کفارہ واجب ہوگا اور اگر تیل لکھا
 اور گمان افطار کا کہ قصداً کہا یا حکم سے لکھا مانند حکم افطار کر تکی بعد غیبت کی ہی جو کہ اوپر مذکور ہوا اور حکم افطار کر
 بعد غیبت کی جو اوپر مذکور ہوا اکثر دن کی نزدیک تو یہ طریق ہی لیکن ملحق اور غیر الراق میں ہو کہ مانند غیبت کی لکھا
 اور واجب ہوگا کفارہ اس عورت پر کہ خوشی ہی صحبت کروائی ایک شخص ہی کہ اوپر چہرہ کیا تھا کہ سنی صحبت کر تکی لٹی
 اور مرد پر نہیں آئیکا اور ایک عورت فی جانا طلوع ہونے پر خوراک اور چہا یا یا و سکو اپنی خاوندی یہاں تک کہ اوسنی صحبت کے
 اور وہ نہیں جانتا تھا کہ خبر ہو گئی ہی تو کفارہ واجب ہوگا عورت پر نہ مرد پر ادا و انتفاع و فصل جو بھی بہم جان
 کفارہ کی اور اول خبر ہوئی کہ ساقط کرتی ہیں کفارہ کو دوسری ایک عورت فی قصداً کہا یا حکم سے لکھا یا یا جاح کر دیا یا خوشی
 پیراوی دن اور سکو جین لکھا یا لغت کفارہ ساقط ہو جائی ہی تو یہ طریق کوئی بیار ہو گیا اور سیدن سطر حکا
 کہ جائز ہی اوسین فطار اور چار ہی اسی ہی بغیر کسی فعل کی تو کفارہ ساقط ہو جائیگا اور یہ فیکہ بیار ہی اسی
 ہوئی انہو سنی لکھائی کہ اگر فطار کا قصداً پیر زعمی کیا اپنی تین اوس سی بیار ہو گیا سطر حکا کہ نہیں روزہ رکھنا
 اوس حالت میں یا دالا اپنی تین جہت پر سی یا پیرا پر سی تو ہمیں اختلاف کیا ہی مشائخ فی بعضوں فی کہا کہ ساقط
 پر جائی اوس سی کفارہ اور بعضوں فی کہا کہ نہیں ہوتا اور کمال فی کہا کہ فطار یہ ہی کہ نہیں ساقط ہوتا
 اور ذکر کیا گیا ہی کتاب مجملہ میں کہ اگر کسی بیع میں دالا نفس اپنی کو سبب چینی کی یا کچھ کام کیا
 یہاں تک کہ بہت لگی پاس اور سکو پس افطار کر ڈالا کفارہ اولیگا اور بعضوں فی کہا کہ کفارہ نہیں آئیکا اور سنی
 عمل کیا ہی بقالی فی کہانی القمار خانہ اور کفارہ یہ ہی کہ آزاد کر سی بردہ اگر چہ ہوگا خیر اگر نکر سکی یہ تو
 روزی رکھی اوہی پی در پی کہ ہون اوہین دن عیدین کی اور نہ ایام شریف کی سنی کہ اوہین روزی رکھنی
 منع ہیں اور اگر در میان میں ایک روزہ فوت ہو جاوی بعد یا بلا عذر تو پیر روزی از سر نو شروع کرے
 کہ سبب بعض کی اگر فطار کر سی تو مضائقہ نہیں اور اگر سبب نفاس کی فطار کر سی تو پیر روزی از سر نو رکھی پیر اگر نہ کہہ کر
 روزی سبب دین کی یا بڑائی کی تو کھلاوی ساتھ مسکینوں کو پیٹ پیر کر صبح کو کھلاوی او نکو اور شام کو کھلاوی
 یا دو دن صبح کو کھلاوی یا دو دن شام کو یا حشا اور سحر کو اور شرط یہ ہی کہ جب کو اول کھلاوی اوہین
 دوبارہ ہی کھلاوی یہاں تک کہ اگر صبح کو کھلاوی یا شام کو کھلاوی یا شام کو کھلاوی تو نہیں کفارہ
 کہ بجا یہاں تک کہ پیر کھلاوی اوہین فرعون میں ہی ایک کو اور اگر ایک فقیر کو شام کو روزی کھلاوی یا
 کر سی یا پیر روزی فقیر کو کھلاوی ساتھ روز تک تو کافی ہے اور اگر ایک روز صدقہ ساتھ فقیر کو
 یا کم لاسی ایک فقیر کو دی تو ایک ہی کا ادا ہوگا اور کفایت کرتی ہے روٹی کیوں کی بغیر سالن

بخلاف جو کی روئی کی کہ او سکی ساتھ سالن ضروری پہلی کہ سبب بخئی کی پیٹ بہر کہ نہیں کہا سکتا
 بغیر سالن کی عاۃ بخلاف گھون کی روئی کے کہ وہ کہا سکتا ہی بغیر سالن کی پیٹ بہر کہ سیدے
 کیا گیا ہی کہ گھون کی روئی کا سالن اویسین ہی پس جس جہت طلب کیا او سکی ساتھ سالن نہیں ہی
 وہ ہوگا اور شرط یہ ہے کہ ہو کوئی اوئین پیٹ بہر یا تنک کہ اگر ہوگا پیٹ بہر اور کوہا و لگا مانند
 ہو کی کی احتیاج ہوگی اور کی کہلائی کی پس یا تو کہا نا کہلا دی جی طرح کہ ذکر کیا گیا یا دیوی ہر فقیر کو
 اویسین صلح یعنی پونی دوسیر گھون یا آٹا اور سکا یا ستوا سکی یا ایک صلح جو یا انگور یا کھجور یا دیوی جیت
 انکی اگر چہ اوقات متفرقہ میں دی اور اگر کسی روزی توڑی صلح کر کہ یا کہا کہ قصہ اتوا یک کفارہ کافی ہی
 بشرطیکہ درمیان میں اونکی کفارہ نہ دیا ہو مثلاً اگر دس روز توڑی اور درمیان میں کفارہ نہ دیا تو ہونکی
 لئی ایک کفارہ کافی ہی اور اگر درمیان میں کفارہ دیا تو باقی کی لئی کفارہ اور چاہی اور وہ کئی
 روزی جو توڑی عام ہیں کہ ایک رمضان کی ہون یا دو رمضان کی تیسرے ہی سے کہ انکی الدر المختار
 اور بعضوں فی کہا کہ یہ حکم اور صورتیں ہی کہ وہ روزی ایک رمضان کی ہون اور اگر کئی رمضان کی
 ہونکی تو ہر رمضان کی لئی کفارہ علیحدہ علیحدہ دی یا فتاوی عالمگیری میں ہی روایت نقل کی ہی
 امداد الفتاح وغیرہ فصل پانچویں بیج بیان اولن بخیر و نکی کہ روزی کو توڑتی ہیں اور قضا ہی
 پانی آتی ہی نہ کفارہ اور قاعدہ کلیہ اس میں یہ ہے کہ جو چیز ایسی ہو کہ او سمین غذا یمہ ہو
 یا غذا یمہ ہو لیکن ہو غرض شرعی اور پنچاویں او سکو پیٹ میں یا دماغ میں اور جو چیز ایسی ہو کہ
 نہ دفع ہو او س سے شہوت ستر کی پوری یعنی حلق وغیرہ او سنی کفارہ نہیں آتا ہی پس اگر کہا و
 روزی دار اور رمضان میں چا دل کچی یا آٹا گندما ہوا یا خشک تو روزہ جا تا رہتا ہے اور
 قضا آتی ہی اور آٹا گھون کا اور جو کا جیکہ ہو کوئی ساتھ پانی کے اور ملاوی او سمین شکر واجب
 کرتی ہیں کفارہ کو اور اگر کہاوی نمک بہت ایک بارگی یا کہاوی مٹی سوای گل ارسی کی کہ نہ عاۃ ہو
 او سکی کہانی کی یا گھٹی یا روئی یا غلا تھوک اپنا کہ متغیر تھا ساتھ نہ گھس نہ بیزد وغیرہ لک شیم وغیرہ کی
 اور وہ یاد رکھتا ہوا روزہ اپنا یا کہا یا کا غذا یا متداو سکی وہ چیز کہ نہیں کہانی جاتی ہی عاۃ یا کہانی ہی
 یا متداو سکی ایسی پہل کچی کہ نہیں کہانی جاتی ہیں پہلی بخت ہو نیکی اور او کو چاکر یا نمک ملا کر لکھا یا یا کہا یا چر
 تازہ کہ ہوا و سمین گودہ یا نخل گیا کنکر یا لوب یا تانبا یا سونا یا چاندی یا پتھر اگر چہ زرد وغیرہ ہو واجب کی
 قضا نہ کفارہ اور اگر حقہ کیا یا اک میں والی یا مونہ میں دوا رکھی او سمین ہی کچھ حلق میں اور تر گئی یا تیل
 دالا کان میں قضا او کی کفارہ اور اگر پانی قصہ ڈالی کا نہیں تو او سمین اختلاف ہی ہدایہ اور مستحق اور
 درختار اور شرح وقایہ اور اور اکثر متون میں تو کہا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹا اور قاضی جان

اور تم القدر میں لکھا ہے کہ مجھ پر ہی کہ با تار تباہی اور قضا آتی ہی اندر کہ دو ادالی بیٹ کی زخم میں اور وہ بیٹ میں
بہنچے یا داغ کی زخم میں ڈالی اور وہ داغ میں پہنچے یا دھل ہو حلق میں مہینہ یا برف اور نہ ٹکلا اور ٹکوانی فعل سی
بلکہ از خود حلق سے اتر گئے یا چونکہ روزہ ٹوٹ گیا شاکلی کرتی میں پانی حلق میں اتر گیا یا تاک میں
پانی دیتی ہوئی داغ کو چڑھ گیا یا زبردستی کسی فی روزہ تڑا ڈالا کہ چہرہ سا تہہ جلع کے ہو یعنی خاوند
زبردستی جو سی جلع کیا یا جو سی فی زبردستی خاوند سی جلع کر دیا یا قضا آوی کی ان سب صورتوں میں
نہ کفارہ لیکن مسئلہ جلع میں زبردستی کر نیوالی پر کفارہ آوی لگا اور چہرہ زبردستی کی اوپر چہرہ
موت اگر انتظار کری عورت کو نڈی ہو یعنی حرم پہنکو نہ خوف بیمار ہو جانی کی بسبب خدمت کی یا فطہ کر کی
کو نڈی بسبب صنعت کی کہ حاصل ہوا اسکو بسبب خدمت کر کی کی قسم بکائی سی یا کہ پڑے دھونی سی
قضا لازم ہے اور نڈی کو چاہی کہ نہ کہنا انی موئی کا اگر کسی کام کو کہی کہ عاجز کر کی اوکو داسے
فواہن سی اور اگر ڈال دی ہو کوئی سوتیکی مہینہ میں یا بی یا بی جادی سو نیوالا پانی اوپر قضا ہی اور پانی
وہ مانند ہو لنی والی کی کیا نہیں جانتا ہی تو کہ سو نیوالا یا جسکے قفل جاتی رہی اگر فوج کر کی نہیں درست
اور سکا فوج کیا ہو کہ ۱۲ اور جو بسم اندر ہو جادی فوج کی وقت اسکا فوج کیا ہو جا نڈر کہا نادرست ہی
اور اگر روزی میں ہول کر کہا نیگو کہا یا ہر قصدا کہا یا اجماع کیا ہول کر ہر قصدا کہا یا یا دنگور و نیکی
کی ہر کہا یا یا یا اجماع کیا قصدا ارات سی نیت کی ایک فی روزی نہ ہر صبح کو سفر کیا ہر نیت کی اقامت کے
اور کہا یا اگر چہ نہیں درست اسکو انتظار ارات سی ایک فی نیت روزی کی او صبح کو مقیم تھا ہر صبح فر ہوا
ہو کہ یا یا حالت سفر میں یا جلع کیا قصدا اگر چہ حلال نہیں تھا اسکو انتظار قضا لازم آوی کی نہ کفارہ
اور سفر میں کہانی کی قید سہٹی لگائی کہ اگر وطن کو ہر جاو لگا کسی چیز ہوئی ہوئی کی لینی کی لٹی اور قصدا کہا
اپنی دکان میں یا پہلی جدا ہوئی کے آبادی مقام اپنی کی سی تو قصدا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے
اور اگر کہانی پنی وغیرہ جاسی بندر انعام دن بغیر نیت روزی کی اور انتظار کی یا سحر کہا ہی یا جلع کیا اس
حالین کر شک رکھتا تھا ہی طلوع ہوئی فجر کہ اور فجر او سوت ہو چکی تھی یا انتظار کیا سا تہہ عن غالب
مغرب دنی آفتاب کی اور آفتاب او سوت باقی تھا قضا نیگی نہ کفارہ اور اگر شک رکھتا ہو گا خود میں
پس پھر لازم ہوئی کفارہ کی دور و انہیں ہن مختار خیمہ ابو جعفر کی یہ ہے کہ کفارہ لازم ہو گا
اور اگر ظن غالب ہو گا غروب ہوئی کا اور انتظار کر ڈالی گا تو اوپر کفارہ لازم ہو گا اور اگر منزل ہوا
بسبب فعل بدر نیگی جانوری یا میت سی یا منی گرائی کیسی راہن یا ناف میں یا اہتہ میں یا منزل ہوا
بسبب بوسہ لینی کی یا چھوئی کیسی یا توڑا روزہ غیر اور رمضان کا با عورت سی جلع کیا کیسی
سوتی میں اور وہ روزی سی اہی روزہ جاتا رہی گا اور سکا اور قضا آوی کی نہ کفارہ اور سہ سطر

اور وہ بیٹ میں لکھا ہے کہ مجھ پر ہی کہ با تار تباہی اور قضا آتی ہی اندر کہ دو ادالی بیٹ کی زخم میں اور وہ بیٹ میں
بہنچے یا داغ کی زخم میں ڈالی اور وہ داغ میں پہنچے یا دھل ہو حلق میں مہینہ یا برف اور نہ ٹکلا اور ٹکوانی فعل سی
بلکہ از خود حلق سے اتر گئے یا چونکہ روزہ ٹوٹ گیا شاکلی کرتی میں پانی حلق میں اتر گیا یا تاک میں
پانی دیتی ہوئی داغ کو چڑھ گیا یا زبردستی کسی فی روزہ تڑا ڈالا کہ چہرہ سا تہہ جلع کے ہو یعنی خاوند
زبردستی جو سی جلع کیا یا جو سی فی زبردستی خاوند سی جلع کر دیا یا قضا آوی کی ان سب صورتوں میں
نہ کفارہ لیکن مسئلہ جلع میں زبردستی کر نیوالی پر کفارہ آوی لگا اور چہرہ زبردستی کی اوپر چہرہ
موت اگر انتظار کری عورت کو نڈی ہو یعنی حرم پہنکو نہ خوف بیمار ہو جانی کی بسبب خدمت کی یا فطہ کر کی
کو نڈی بسبب صنعت کی کہ حاصل ہوا اسکو بسبب خدمت کر کی کی قسم بکائی سی یا کہ پڑے دھونی سی
قضا لازم ہے اور نڈی کو چاہی کہ نہ کہنا انی موئی کا اگر کسی کام کو کہی کہ عاجز کر کی اوکو داسے
فواہن سی اور اگر ڈال دی ہو کوئی سوتیکی مہینہ میں یا بی یا بی جادی سو نیوالا پانی اوپر قضا ہی اور پانی
وہ مانند ہو لنی والی کی کیا نہیں جانتا ہی تو کہ سو نیوالا یا جسکے قفل جاتی رہی اگر فوج کر کی نہیں درست
اور سکا فوج کیا ہو کہ ۱۲ اور جو بسم اندر ہو جادی فوج کی وقت اسکا فوج کیا ہو جا نڈر کہا نادرست ہی
اور اگر روزی میں ہول کر کہا نیگو کہا یا ہر قصدا کہا یا اجماع کیا ہول کر ہر قصدا کہا یا یا دنگور و نیکی
کی ہر کہا یا یا یا اجماع کیا قصدا ارات سی نیت کی ایک فی روزی نہ ہر صبح کو سفر کیا ہر نیت کی اقامت کے
اور کہا یا اگر چہ نہیں درست اسکو انتظار ارات سی ایک فی نیت روزی کی او صبح کو مقیم تھا ہر صبح فر ہوا
ہو کہ یا یا حالت سفر میں یا جلع کیا قصدا اگر چہ حلال نہیں تھا اسکو انتظار قضا لازم آوی کی نہ کفارہ
اور سفر میں کہانی کی قید سہٹی لگائی کہ اگر وطن کو ہر جاو لگا کسی چیز ہوئی ہوئی کی لینی کی لٹی اور قصدا کہا
اپنی دکان میں یا پہلی جدا ہوئی کے آبادی مقام اپنی کی سی تو قصدا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے
اور اگر کہانی پنی وغیرہ جاسی بندر انعام دن بغیر نیت روزی کی اور انتظار کی یا سحر کہا ہی یا جلع کیا اس
حالین کر شک رکھتا تھا ہی طلوع ہوئی فجر کہ اور فجر او سوت ہو چکی تھی یا انتظار کیا سا تہہ عن غالب
مغرب دنی آفتاب کی اور آفتاب او سوت باقی تھا قضا نیگی نہ کفارہ اور اگر شک رکھتا ہو گا خود میں
پس پھر لازم ہوئی کفارہ کی دور و انہیں ہن مختار خیمہ ابو جعفر کی یہ ہے کہ کفارہ لازم ہو گا
اور اگر ظن غالب ہو گا غروب ہوئی کا اور انتظار کر ڈالی گا تو اوپر کفارہ لازم ہو گا اور اگر منزل ہوا
بسبب فعل بدر نیگی جانوری یا میت سی یا منی گرائی کیسی راہن یا ناف میں یا اہتہ میں یا منزل ہوا
بسبب بوسہ لینی کی یا چھوئی کیسی یا توڑا روزہ غیر اور رمضان کا با عورت سی جلع کیا کیسی
سوتی میں اور وہ روزی سی اہی روزہ جاتا رہی گا اور سکا اور قضا آوی کی نہ کفارہ اور سہ سطر

ایک عورت فی رات سی نیت روز کی کی تھی اور پھر دیکھو دیوانی ہو گئی اور اس کی سی جملہ کسی فی کیا اور صحت پر
 یہی قصہ آدھی گئے اور اگر شکیانی دوا یا پانی ایک عورت فی اپنی شرم گاہ میں با داخل کی کسینی
 اونٹنی پہلی جوسی پانی کی یا تیل کی اپنی دبر میں یا سنبھا کیا اور پانی پہنچا دبر میں حتیٰ کی جگہ تک
 اگرچہ یہ ہوتا ہی کم یا پہنچا پانی فرج داخل تک بسبب مبالغہ کی سنبھا کرنی میں قصداً لازم آوی کی
 اور اگر نکل آویں مٹی بو سیر والی کی اور وہ ہو وی اونٹوں اگر خشک کر لیا اونٹوں پہلی اوٹھنی کی اور سی پھر
 اوپر چڑھ گئی نہیں تو نئی کار ہر روز اس کی کہ پانی پہنچا تہا ظاہر بدن پر پھر داخل ہو گیا پہلی پہنچی کی قطر
 باطن کی بسبب عود کرنی مقعد کی اور اگر خشک ہون کی تو روزہ فاسد ہو جائی گا اور اگر چہل
 کر گئی عورت اونٹنی ترکی ہوئی پانی کی یا تیل کی ابھی فرج داخل میں یا داخل کر لیا کوئی روئی یا کپڑا
 یا لکڑی یا تپھر اپنی دبر میں با عورت داخل کر ہی گئی ان چیزوں کو اپنی فرج داخل میں اور غائب ہو جائیں
 گئے یہ چیزیں اندر تو روزہ جاتا رہیگا اور قصداً لازم ہوگی اور اگر لکڑی وغیرہ کا ایک ستر اہتہ میں رہا
 با عورت کی فرج خارج میں نہیں فاسد ہو نیگا اور اگر نکل ڈورا اور ایک ستر اہتہ میں ہو پھر نکال لی نہیں تو
 روزہ اگر تب نکل جاوی گا ٹوٹ جاویگا اور قصداً لازم ہوگی اور اگر داخل کر لیا دھوان اپنی فعل سی قصداً دفع نیز
 باہت میں قصداً لازم آویگی اور یہ حکم بھی غیر عذر اور عود کی ہی اور ان دونوں کی دھون میں بعید نہیں ہی لازم نا
 لغاری کا بھی وسطی فائدہ مند اور دوا ہوئی اونٹنی اور سہیل صحت کی دھون داخل کرنی سی بعید نہیں ہے
 لازم آنا کھار کیا اور اگر قی قصداً کی اگرچہ منہ بہر کہ نہ آئی قصداً لازم آویگی بموجب ظاہر روایت کے اور ابو یوسف
 فی نزدیک منہ بہر کر آنا شرط ہی اور یہی صحیح ہی اور اگر نکل جاوی تی آپ سی آئی ہوئی کو اور ہو وہ منہ
 بری ہوئی یا کہا جادی دانوئی انکی ہوئی چیز کو او ہو وہ بقدر چنی کی یا زیادہ یا نیت کی روز کی
 دیکھو بعد کہا چنی کی بھول کر پہلی نیت کرنی دیکھو یا بیہوش ہو جادی اگرچہ مہینی بہر تک بیہوش رہی
 قصداً لازم آویگی مگر یہ کہ قصداً نکر ہی اور نہ کی کہ جسین بیہوشی شروع ہوئی ہی یا جسکے رات میں شروع
 ہوئی ہی اس لہی کہ سہل کا فعل صلاح پر عمل کرنا چاہی کہ اس میں رات سی نیت کرنی ہوگی پس وہ روزہ
 ہو گیا اس کی بعید صحتی دنون بیہوش رہیگا اونٹنی قصداً کرے گا سہلی کہ مہاک بغیر نیت کی ہو اور اگر بغیر
 ہو گا کہ نہیں نیت کی تو اس دن کی بھی قصداً آویگی اور اگر مہینی بہر سی کم دیوانہ رہا قصداً آوی گئے
 اور اگر ساری مہینی دیوانہ رہا نہیں قصداً آویگی اور اگر مہینا بہر اس طرح دیوانہ رہا کہ رات کو آرام ہو گیا یا دیکھو
 بعد فوت ہوئی وقت نیت کی تو بھی قصداً نہیں آئی کی کہ یہ ہی ساری ہی مہینی کی حکم میں ہی اور اگر
 رمضان میں نیت روز کی نہ کی اور کہا نا کہا یا امام عظم کی نزدیک کفارہ وجہ نہیں اور
 صاحبین کی نزدیک احب ہی کذا فی الما لا بد منہ اور اگر کسی کا روزہ ٹوٹ جاوی اگرچہ بسبب عذر کے

اور بہت بڑا یا اور خفیف اور نفاس پس جائز ہے افطار دین بچاری لئی کہ اگر روزہ رکھی تو در ہوز زیادتی مرض
 یادیر کر کہ چھی ہونیکا اسلی کہ زیادتی مرض کی اور طولی اور کاکھی ہو اچی باعث ہلاکت پس واجب ہے
 اوس ہی احتراز اور مرض ایک چیز ہی کہ باعث ہوتی ہی تغیر طبیعت کی طرف فادگی شروع ہوتی ہے
 اول بطن میں چھڑا ہوتا ہی اثر اور ککا و پر پس برابر ہی کہ ہوزہ مرض آنکھہ و کھنی کا یا زخم یا درد سر کا
 غوضکہ کوئی مرض موجب خوف ہو اسکی زیادتی یادیر کر اچی ہونیکا تو جائز ہے اوسین فطار اور کیکنا
 علماری کہ غازی جبکہ جانشا ہونیقنا کہ مین لڑو لکا کھاری ریحنا کی ہیننی مین اور خوف ہو صنف کا
 نہ افطار کرنی مین تو پہلی لڑائی کی فطار کو ہی مسافر ہو یا مقیم اور ہسی قیاس پر کہنا ہی عطف تار ہے
 اوس شخص کی حتمین کہ اور کادون باری کا ہی پس فطار کیا اول روز مین پہلی آنی پٹ کی لکمان اسکی کہ آج پٹ
 آویکی پس صنف کر دیگی تو نہیں مضائقہ افطار کا اوسکی لئی پیر اگر پٹ نہ آویگی تو صحیح تر یہہ ہی کہ نہیں پٹکا
 کفارہ اور سہی طرح عورۃ فی حیض آنی کا لکمان کر کہ افطار کیا اور پیر حیض نہ آیا تو صحیح تر ہے یہہ کہ کفارہ نہیں
 آئیکا اوسچہ اور فتادی عالمگیری مین لکھا ہی کہ دو دنوں صورتوں مین کفارہ آویکا اور سہی طرح بازار دا
 اگر شنین آواز طبل کی تیسوین تاریخ اور گمان کرین کہ آج دن عید کا ہی اور پیر افطار کر ڈالین پیر معلوم
 کہ طبل کسی اور سبب سے بجاتا تو نہیں کفارہ اوپر اور زبردستی سی مراد یہہ ہی کہ کوئی بچا کر کہ منہہ مین
 چھڑی دی یاد ہوزہ افطار کرنی مین مار ڈالنی کا یا بہت مارنی کا اور جائز ہے افطار حاملہ کے لئی
 اور دود والی کی لئی اگر ڈری نقصان عقل سی یا لاک سی یا باری سی خواہ اپنی نفس پر در ہوان خبر و کنا
 یا بچی پر اور دود والی خواہ مان ہو خواہ دایہ اور یہہ جو کہا گیا ہی کہ مراد دود والی سی دایہ ہی ہی یہہ قول دود
 ہے لئی کہ حدیث مین عام ہی دود والی ان الله وضع عذر النساء في الصوم و شطر الصلوة
 وعذر الحائض والمرض والصبي ثم اور دوسری یہہ کہ دود عذر نامان پر واجب ہی دایہ خصوصاً جبکہ
 ابہ جو غلبہ آور جائز ہی دود والی کی لئی پیا واکا جبکہ طبیعت کچی کہ یہہ بچی کی بیماری کو فائدہ کریگی اور جو
 معتزلان ہونی فطار کی لئی دوسبب ہوتا ہی کہ یا تو غن غالب ہو ضرر کا سبب پہلی تجربہ کے یا طبیعت
 مسلمان حاذق غیر ظاہر الفسق کچی کہ ضرر کر گیار روزہ اور جائز ہے فطار اوسکی لئی کہ ہوا و سکھ پاس
 شدید یا بول بہت کہ خوف ہو اوسنی ہلاک کا یا نقصان عقل کا یا جاتی رہنی بعض عوس کا اور نہو یہہ سبب
 مشقت مین دالنی نفس اپنی کی اسلی کہ اگر ہوگا یہہ سبب مشقت مین دالنی نفس کی مثلاً دور اور پیاسا
 ہو کہ افطار کر ڈالا تو کفارہ لازم ہوگا اور بعضوں فی کہا کہ نہیں لازم آئیکا اور پوچھی گئی علی بن احمد حال
 اگر نہ بوال کیسی کہ جب جانی وہ کہ اگر مین مشغول ہو کنا حرفہ مین تولا حق ہلکا مرض کہ مباح ہوگا اوسین فطار
 اور ہی وہ محتاج طرف حاصل کرنی نفقہ کی تو یا مباح ہی یا سکوکہا نا پیر ہونی کی یا نہیں پس منع

علاء نامہ
 علامہ کا ہی

مختص
 مختص

مختص

مختص

مختص

مختص

مختص

مختص

مختص

کیا اور ہون فی اندیشہ اور غبار میں نگاہی کہ جب پوچھا جاتا ہے تو اس کو چاہی کہ وہ ہی دن کس بکری اور آدمی
 دن سہ مرتبہ کرے تا وہ بیعت ہو جائے اور روزہ ہی اتنے سہی بنیاد سے اور باہر ہی انتظار
 اور سہ ماہ کو کہ سفر کرے پہلی طلوع ہونی چوکی اور اگر سفر کرے حالت روزی میں بعد طلوع ہونی
 چوکی تو نہیں بیاح انتظار کرنا اور دن بیکر بیکر بیکر ہو جاوے لیکن تو درست ہی اور بدستور
 قضا ہی آویگی کہ کفار و خود و غیر میں بغیر ساری کی توڑی خواہ بیچارہ ہو کر اور روزہ رکھنا اس کو خوش ہے
 اگر ضرر کرے اور یہ کہ جب ہون تمام رفیق اس کی افکار کی ہوئی اور نہ مشترکہ ہون خراج کرنی میں
 پس اگر ہون مشترکہ یا انتظار کرنی جوئی تو نہیں چاہی و سہی ہواقت جماعت کے اور نہیں دھجک
 و بیعت کرنی ساتھ خدیہ اور سہ وزیکی کہ انتظار کیا اور یہ کہ مری پہلی زوال نذر کی خواہ عذر بیچارہ کا ہو
 یا سفر کا یا اوچھ عذر و دن مذکورہ ہی اور قضا کرے اور روز و یکی کہ قادر ہو اوکی قضا کرے اور اگر قضا کرے
 تو لازم ہی اس کو وصیت کرنی بقدر اقامت کی سفر ہی اور بقدر صحت کی مری ہی اور بقدر زوال نذر
 اور نہیں شرطی قضا روزہ میں ہی درپہ رکھنا لیکن مستحب ہے تاکہ واجب جلدی ذمہ ہی اتر جاوے اور پہلی
 مستحب ہی یہ کہ نہ تاخیر کرے بعد قدرت کی ذکر کیا امام رازی فی ہامری طہارسی کہ قضا بغیر عذر کی نفس
 روزیمین نہیں حلال ہی بہت صحیح روایت اور ظاہر الروایت ہی ہی اور عیافت ہی مذہب ہی صاحبین رحمہم
 نزدیک اور نگاہی علماء فی کہ صحیح روایت مذہب ہی یہ ہی کہ اگر دعوت کرنا لا فطرہ کی آئی ہی سے
 راضی ہو اور ایذا نہ ہو یاوی فطرہ نہ کرنی ہی تو فطرہ نہ کری اور اگر جانی کہ وہ ایذا ہو لگا فطرہ نہ کرنی تو
 فطرہ نہ کرنا ہی اور قضا کرے کہ شایع بزرگ شمس الامۃ ملوئی فی کہ پہلی باب میں جو کہہ گیا ہے بہتر
 اور میں یہ ہی کہ اگر اعتماد رکھتا ہو اپنی نفس پر قضا کرے نہ تو فطرہ نہ کری و سہی دفع کرنی ایذا کی بہائی
 مسلمان ہی اور اگر اعتماد نہ رکھتا ہو اپنی نفس پر قضا کرے نہ تو فطرہ نہ کری اگر چہ ترک فطرہ میں ایذا ہو
 مسلمان کو اور یہ جب ہی کہ ہو فطرہ پہلی زوال کی اور بعد زوال کی فطرہ نہ کری مگر جبکہ ہو ترک فطرہ میں
 حقوق یعنی نافرمانی والدین کی تو بعد زوال ہی فطرہ نہ کری کہ ذاتی الحیظ اور عیافت عذر ہی عیافت
 کرنا ہی کی حق میں ہی اور یہاں کی حق میں ہی کہ ذاتی شایع الوقایہ اور صوم واجب میں عیافت
 نہیں ہی کہ ذاتی النہایہ اداء الفلاح و عالمگیری فی فضل آہوین تراویح کی مسائل میں آورہ پانچ
 تراویح میں ہر تراویح چار رکعت کا ساتھ دو سلاموں کی اور اگر زیادہ کری پانچ تراویح پر ساتھ
 جماعت کی تو مکروہ ہی ہر نزدیک تو صحیح یہ ہی کہ وقت تراویح کا بعد عشاء کی ہی طلوع فجر تک پہلی
 وتر کے اور بعد اس کی بہائیک کہ اگر ظاہر ہو کہ عشاء پڑھی ہی بغیر ظہار کی نہ تراویح اور تراویح
 کی تراویح کو ساتھ عشاء کی نہ وتر کو پہلی کہ تراویح پانچ ہی عشاء کی نزدیک ابی حنیفہ رح کے

اور ترمیم تراویح ہی عشا کی حوت میں نزدیک امام صاحب کی اور پہلی پڑھنا عشا کا وتر ہی واجب ہی و اسطی
 ترتیب کی اور یہ سابقہ ہو جاتا ہی عذر سنیاں ہی پس صحیح ہی و ترجیحہ ادا کر ہی پہلی عشا کی بھول کر
 بخلاف تراویح کی کہ وقت اور مکا بعد ادا کر ہی عشا کی ہی پس نہیں معتبر ہوگی چو ادا کر ہی پہلی عشا کے
 اور صاحبین کی نزدیک و ترسنت عشا کی ہی مانند تراویح کی پس ابتداء وقت و ترکا بعد ادا کر ہی عشا
 ہی پس واجب ہوگا اعادہ و ترکا جیکہ ادا کر ہی پہلی عشا کی اگرچہ ہو بھول کر نزدک صاحبین کی مانند تراویح
 کی محال یہ کہ اعادہ و ترکا مخلقت فیہ ہی اور اعادہ تراویح کا اور عشا کی تمام سننو تک مفتوح علیہ ہی جیکہ
 وقت باقی اور ترجیح ہے بیٹھنا درمیان دو ترویجوں کی بقدر ایک ترویج کی اور یہ پیرج درمیان پانچویں
 ترویجہ اور و ترکی اور اگر جانین کہ بیٹھنا درمیان پانچویں ترویجہ کی اور و ترکی اگر ان گذر تا ہی قدم پڑی
 نہ بیٹھی پڑوہ اختیار رکھتی ہیں بیٹھنی کی حالت میں اگر جانین تسبیح پڑھیں اور جانین چکی بیٹھی پڑھیں اور
 مکہ والی طواف کریں اور دو رکعت پڑھیں اور مدینہ والی چار رکعت نماز پڑھیں جدا جدا اور آرام پکڑنا پانچ سو
 یعنی دس رکعت پرمکروہ ہی جمہور کی نزدیک اور یہی صحیح ہی اور ترجیح ہی تاخیر تراویح کی تہائی رات تک
 اور آدھی رات تک اور اختلاف کیا ہی علمائے بیچ ادا کر ہی تراویح کی بعد آدھی رات کی صحیح ہے
 بلکہ مکروہ نہیں ہی اور تراویح سنت ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور بعضوں نے کہا کہ سنت ہے
 حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور قول اولی صحیح تر ہی اور تراویح سنت ہی مرد و عورت و نکل و غیر
 اور اصل تراویح سنت ہی ہر نفس جمہوری نزدیک اور یہی صحیح ہی اور جماعت اربعین سنت علی الکفایت ہے
 یعنی بعض کی کرنی ہی سب ہی سنت ادا ہو جاتی ہی اور یہی صحیح ہی کہ ان فی البین اگر ادا کر ہی کوئی تراویح بغیر
 جماعت کی با عورتین علیحدہ علیحدہ اپنی گھر وغین تو ہوگی تراویح اگر جمہور دین مسجد الی ساری جماعت کو تو
 بڑا کیا اور ہونے کی اور گناہ گار ہوئی کہ ان فی محید شخصہ اور اگر سچی رہ گیا ایک شخص جماعت ہی اور پڑوہ لی
 اسنی تراویح اپنی گھر میں تو اسنی ترک کی فضیلت بدکار اور تارک سنت کا نہیں ہو گیا اگر ہوا ایک شخص مشوا
 اور بہت ہوتی ہی جماعت اسکی ہونی ہی اور کم ہوتی ہی اسکی ہونی ہی تو نہیں لایق ہی اسکو ترک کرنا
 جماعت کا اور اگر تراویح پڑھی جماعت ہی گھر میں تو اختلاف کیا ہی اربعین مشایخ فی صحیح یہ ہے کہ جماعت
 کی لئی گھر میں ایک طرح کی فضیلت ہی اور جماعت کی لئی مسجد میں فضیلت دو ستر ہی پس ترجیح پڑوہ ہے
 تراویح گھر میں جماعت ہی تو حاصل کی فضیلت اسکی ادا کی ساتھ جماعت کی اور ترک کی فضیلت دو ستر
 اور صحیح یہ ہے کہ ادا کرنا تراویح کا مسجد میں جماعت ہی فضیل ہی اور یہاں ہی حکم ہی فرمودہ نہیں اور اگر عالم خارج
 ہو تو فضل اور بہتر ہی یہ کہ پڑھی ساتھ قراۃ اپنی کی آپ ہی اور نہ اعتد اگر کسی اور کا کہا امام جماعت
 جیکہ ہودی امام کسی کا راگ کی طور پر پڑھنی والا تو نہیں مضائقہ ہی یہ کہ چوڑ و مسجد

اپنی اور تلاش کری اور مسجد اور مسجد ہی جیکہ پوچھیں اور اس امام کا ہلکی ٹوٹ کا پڑھنی والا اور اچھا آواز دین
تو یہی اپنی مسجد کا شریک کہ اجاڑی اور سچی معلوم ہوگا اگر ایک ختم نہیں پڑا جاتا ہی اسکی جگہ کی مسجد میں
تو جوڑ دی مسجد ملے گی اور تلاش کری اور مسجد نہیں لایا ہی قوم کو کہ مقدم کریں تراویح میں خوشنواں کو
لیکن مقدم کریں ویتخوان کو سہلی کہ امام نہیں پڑھتا ہی اچھی آواز دے تو باز کہتا ہی سنی والیکو خوشنواں
اور تدریج فکر سی اور تدریج ہی جماعت سی رمضان میں فقط سپر اجماع ہی مسلمانوں کا و تدریج ہی
رمضان میں جماعت سی نہیں بین ادا و کنی اونکی سہی اپنی گھر میں و ہوا الصبح کذا فی السراج الراج
اور کہا بعضی علماء فی کہ افضل یہہ ہی کہ و تدریج ہی اپنی گھر میں اکیلا و ہونچا کہ کذا فی القیون اور مکرر
کو کون کی سہی یہہ کہ جبہ دینا مقرر کریں ایک شمشیر کہ کہ امامت کرے اونکی گھر میں سہلی کہ ابھر
پڑا امام کا فائدہ ہی اگر پڑی جاوے تراویح دو بار ایک مسجد میں تو مکرر وہ ہے ایک امام پڑھا
تراویح و مسجد نہیں کہ ہر مسجد میں پوری پوری پڑھتا ہے تو نہیں جائز اور فتویٰ اسپر ہے
اور مقتدی جب پڑی تراویح و مسجد نہیں تو نہیں مضائقہ اسکا اور نہیں لایا ہی یہہ کہ و تدریج ہی
مسجد دوسرے میں اور اگر سب پڑی تراویح کو کون فی پیر ارادہ کیا اونہوں فی یہہ کہ پڑہیں دو بار
پڑہیں علاحدہ علاحدہ کذا فی النامہ خاتیر اگر پڑی نماز عشا اور تراویح اور و تدریج مکان اپنی
ہر امام ہو قوم دوسرے تراویح میں اور نیت کی امامت کی مکرر وہ ہی امامت اونکی اور نہیں مکرر وہ سہلی
قوم کی اور اگر نیت کی امامت کی پہلی اور گیارہ کو مع میں اور قدا کیا ساتھ اونکی لوگوں سے
تراویح میں نہیں مکرر وہ ہی و سہلی کسی کی او نہ و نہیں ہی کذا فی فتاویٰ قاضیان آو نہیں یہہ ہی کہ پڑی
تراویح ساتھ ایک نام کی پس اگر پڑی تراویح ساتھ دو اماموں کی پس جب یہہ ہی کہ ہو دی پھر
سی ہر واحد کا او پورا ہونی تراویح کی پس اگر پڑا و پڑا ایک سلام کی یعنی دو گانہ پر نہیں مستحب ہے
یہہ پھر روایت صحیح کی اور جب جائز ہوئی تراویح ساتھ دو اماموں کی او پھر طرح مذکور کے تو جائز ہو ایہہ کہ
پڑا دی قوم ایک دن دو دن اماموں کا اور پڑا دی تراویح دوسرا امام اور تحقیق ہی عسکر
خاصے عنہ کہ امامت کہ فی ہی لوگوں کی خصوصیات اور و ترین اور ابی بن کعب امامت کرتی تھے
اونکی تراویح میں کذا فی السراج الراج اور امامت لڑکی باطل کی تراویح اور نوافل مطلق میں جائز ہی
تزدیک بعضی علماء کی اور نہیں جائز تزدیک اکثر علماء کی کذا فی محیط الحبسی جب فوت ہو دی تراویح نقصا
کیجا دی ساتھ جماعت کی اور نہ بغیر جماعت کی اور یہی صحیح ہی اور جب یاد آیا اونکو کہ تحقیق فاسد ہوا
اونکا ایک مکان رات گذشتہ کا پس ارادہ کیا اونہوں فی نقصا کا ساتھ نیت تراویح کی مکرر وہ ہے
اور اگر یاد آیا اونکو ایک دو گانہ بعد پڑہنی وتر کی تو کہا محمد بن فضل حرنی نہ پڑہیں وہ او کو جماعت سی

اور کہا صدہا شہید فی جانی ہی یہ کہ پڑھیں اور سکو جماعت ہی حسب سلام پیر امام فی ایک تروسیمین تو کہنا
بعضی وقت پون فی کہ پڑھیں تین رکعتیں اور بعضوں فی کہنا پڑھیں دو تو عمل کری امام اوس بات پر کہ
یاد ہوا اوسکو حسب قول ابی یوسف کی اور اگر ہوا امام کو کچھ یقین تو عمل کری اوسکی قول پر کہ ہوسچا
اوسکی نزدیک اور جب شک کریں لوگ دو گانوں کی گنتی میں تو اختلاف کیا ہی مشایخ فی نماز کے
پیر فی نہ پیر فی ہر جماعت ہی یا علیحدہ اور صحیح یہ ہی کہ پیرین اوسکو علیحدہ علیحدہ اگر پڑھی ایک شخص
فی نماز عشاء کی اکیلی تو جائز ہی اوسکو یہ کہ پڑھی تراویح ہر اہ امام کی اور اگر ترک کی سببی جماعت تو نہیں
جائز ہی اوسکو یہ کہ پڑھیں تراویح جماعت ہی حسب پڑا کتنی امام کی ساتھ کچھ تراویح میں کسی یا نہ پایا
کچھ تراویح میں سی یا پڑھی تراویح اور امام کی ساتھ تو جائز ہی اوسکو یہ کہ پڑھی و تر ساتھ اس امام
کے صحیح ہی ہے اگر فوت ہوئی کسی ایک شخص یا دو شخصیں پس اگر مشغول ہوتا ہی اوسکی ادار
میں تو جاتی رہتی ہیں و تر جماعت ہی تو پڑھی و تر امام کی ساتھ اور پڑھی جو کچھ رہ گیا ہے
تراویح میں سی اسپر قوی دیتی ہی شیخ امام پیر الدین رحمہ اگر پڑھی تراویح بھی اوسکی کہ پڑھتا ہی
فوض یا تر یا فضل تو بہت صحیح یہ ہی کہ نہیں صحیح قنار اور کا سہلی کہ یہ قنار مکہ وہا ہے
مخالفت عمل سلف کی اگر اقتدار کیا اوس شخص فی کہ پڑھتا ہی پہلا دو گانہ ساتھ اوسکی کہ پڑھتا ہی
دو گانہ دوسرا تو صحیح یہ ہی کہ جائز ہی یہ جیسکہ جائز ہی اقتدار کہ نا دور کھت سنت بعد پڑھیں
اوس شخص کا کہ پڑھتا ہی چار سنت پھر کی پہلی کے اگر اقتدار کیا اوس شخص فی کہ نہیں پڑھیں
میں سنتیں عشاء کی بعد کی اوس شخص کا کہ پڑھتا ہی تراویح اور نیت کی اوسنی سنت عشاء کی
تو جائز ہی سوال کیا محتاج ہی تراویح کی ہر دو گانہ کی لمبی یہ کہ نیت کری تراویح کی جواب روایت بہت
صحیح یہ ہی کہ نہیں محتاج سہلی کہ کل تراویح نمبر کہ ایک نہ کی ہی پس اگر تراویح پڑھی امام کی ساتھ اور
نہ تجدید کی ہر دو گانہ کی لمبی نیت تو جائز ہی اگر سلام نہ پیر فوض عشاء کا اور اسپر نہ کی تراویح
تو صحیح یہ ہی کہ نہیں یہ درست بلکہ مکروہ ہی اگر بنا کیا تراویح کو سنت عشاء پر یعنی سنت عشاء کا سلام
نہ پیر اور تراویح شروع کر دی تو صحیح یہ ہی کہ نہیں یہ جائز تراویح میں سنت نہیں ہی مگر ختم کرنا ایک
پس نہ ترک کیا جاویں ایک ختم کبھی قوم کی کذا فی الحکاف بخلاف دعا و نمکی کہ پڑھی جاتی ہیں ہجرات کی
بعد کہ وہ چوڑی جاویں جب معلوم ہو یہ کہ پڑھنا دعا و نگا کہ ان ہی قوم پر لیکن لایق یہ ہی کہ درود
ہجرات کی بعد کی چوڑی جاویں ختم کرنا دوبار فضیلت ہی اور تین بار فضیل برابر پڑھنا قارۃ کا
دو گانہ تین فضیل ہے پس اگر برابری نہ کی تو نہیں ہی کچھ نہ منافقہ لیکن ایک دو گانہ میں نہیں مجتہد
وراز پڑھنا قارۃ کا دوسری رکعت میں نسبت پہلی کی جیسکہ نہیں مستحب ہی تمام مناز و نہیں

یہی کہ جماعت ہی
سنت کا لازم
خاکہ اگر جماعت ہی
و جب دوسرے
نہ کی گنتی
جماعت ہی مناس
کیا کہ کثرت جائز
یہی نماز عشاء کی
فوض جماعت ہی
قارۃ کی گنتی
نہ کی گنتی
یہی کہ جماعت ہی
سنت کا لازم
خاکہ اگر جماعت ہی
و جب دوسرے
نہ کی گنتی
جماعت ہی مناس
کیا کہ کثرت جائز
یہی نماز عشاء کی
فوض جماعت ہی
قارۃ کی گنتی
نہ کی گنتی
یہی کہ جماعت ہی
سنت کا لازم
خاکہ اگر جماعت ہی
و جب دوسرے
نہ کی گنتی
جماعت ہی مناس
کیا کہ کثرت جائز
یہی نماز عشاء کی
فوض جماعت ہی
قارۃ کی گنتی
نہ کی گنتی

اگر در رکعت پہلی رکعت کو دوسری پر قراءۃ میں تو نہیں مضائقہ ہے ہر ایک بار پڑھا دو نون رکعتوں میں سب
 ہی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی نزدیک اور امام محمد کی دور تر کر ہی قراءۃ پہلی رکعت کی دوسری
 رکعت کی قراءۃ پر روایت کیا حسن دہرانی ابی حنیفہ دوسری کو وہ پڑھتی تھی تراویح کی ہر رکعت میں دس
 ولس آئین اور مانند ایک کی اور یہی صحیح ہے مگر وہ ہی جلد سے کرنی قراءۃ میں اور ادارہ دکان میں
 جسد و شیریں کہ پڑھی جاوے اور فضل ہمارے زمانی میں یہ بھی کہ پڑھی اور مقدہ کہ نہو باعث نظر
 کرنی قوم کا جماعت سے بسبب کس اور یک کی پائے کہ بڑا کا جماعت کا قتل ہی قراءۃ کی بڑائی سی
 اور متاخرین فتویٰ دیتی تھی چار ہی زمانہ میں ساتھ بڑی تین آیتوں جوئی یا ایک آیت بڑی کی
 یعنی ہر رکعت میں تاکہ نہ ملون ہو دین لوگ اور نہ لانیم آوی خالی رکعت اسجد نکا اور یہی حسن ہے
 کذا فی الزاہدی اور لایق ہے امام کو کہ جب ارادہ کرے ختم کا تو ختم کرے ستائیسویں شب میں کذا
 فی الحیضہ اور مکر وہی یہ کہ جلدی کرے وسطی ختم کرنی قرآن کی اکیسویں شب میں یا پچیسویں پہلی اور مکر وہی
 یہ کہ شانچ رہم اللہ فی مقرر کرنی قرآن کی پانچواں گیس رکوع اور شان نادعی اوہون فی رکعت کی ملون
 میں تاکہ فاصل جو ختم ستائیسویں شب میں اور غیر اس شہر میں ہی صحت نشان کی گئی کس میں آیتوں
 برادر پڑھا یا اوہون فی انکو رکوع تاکہ پڑا جاوے تراویح کی ہر رکعت میں بقدر سنون کی کذا فی قراءۃ
 کا بنیان اگر تمام ہو دی ختم آیتوں شب میں یا اکیسویں شب میں تو پچوڑی جاوے تراویح باقی ہیں تاکہ
 کہ وہ سنت ہی کذا فی الجوزہ اختیرۃ یہ صحیح ہے کہ مکر وہی اور کی لئی ترک کرنا تراویح کا کذا فی اسراج
 الولج اور جب غلط پڑھی قراءۃ تراویح میں پس چوڑ گیا ایک سورۃ یا ایک آیت اور پڑا بعد اسکا پس
 مستحب یہ ہے کہ پہلی پڑھی وہ چوڑ گیا ہی پھر پڑھی پڑھی ہوئی کو یعنی چوڑنی کی بعد جقدر پڑ چکا تھا اوکو
 پھر پڑھی تو کہ پڑھا ہو یا ترتیب کذا فی قراءۃ فی اختلاف ان اور اگر فاسد ہو دکانہ اور اوسنی کچھ پڑا تھا قراءۃ
 تراویح پڑھی ہوئی کا اعتبار نہیں اوکو ہی پھر پڑھی تاکہ حاصل ہو دی ختم اوکی لئی ابھی نماز میں اور
 کہا بعضی علما نے کہ اعتبار کیا جاوے اوکو کذا فی الجوزہ اختیرۃ اور لوگون فی بعضی شہر وین ترک کیا
 ختم قرآن کو تراویح میں بسبب سی کی امور دین میں پھر بعضون فی اختیار کیا ہی قل ہوا بعد احد کی پڑھنی کو
 ہر رکعت میں اور بعضون فی اختیار کیا پڑھا سورہ فیل سی آخر قرآن تک اور یہ قول بھی حسن
 و نون قولون کا ہی لئی کہ نہیں شبہ پڑ گیا ہیں رکعتوں کی گنتی کا اور نہیں مشغول ہو گا دل اوکی یا پچوڑ
 میں کذا فی التجنیس حاصل یہ کہ کسی صورت میں پڑھا سورہ فیل سی ابتر ہی اتفاق کیا ہی علما نے اس پر کہ
 ادا کرنا تراویح کا شبہ کر بن عذر کی مستحب نہیں اور اختلاف کیا ہی علما نے اسکی جو از میں بعضون فی کہا
 جائز ہی اور یہی صحیح ہے مگر یہ کہ ثواب اوکا آدھی نسبت اوٹان کی کہ کبھی ہو کہ پڑھی جاتی ہے

پس اگر پڑائی امام فی تراویح بیہ کر ساتھ ہند کی یا بغیر ہند کی اور پڑی چپی اور سکی قوم فی کثری ہو کر کہا بعض
 علماء فی صحیح ہے سبکی نزدیک اور یہی صحیح ہی اور جب صحیح ہو اور ہنا کٹر کیا بھی بیہ کی اختلاف کیا ہے
 علماء فی اوسین کہ جو متحب ہی قوم کو کہا بعضوں فی کہ متحب یہ ہی کہ بیہین وہ ہی دسٹی بچنی کی امام کی
 مخالفت کی صورتی اگر پڑین چار کتین ساتھ ایک سلام کی اور نہ بیہا دوسرے رکعت میں تو نہیں پاس
 ہوتی ہی نماز اور یہی صحیح تر دور واتیوں کی ہے ابی حنیفہ اور ابی یوسف جی سے اور جب فاسد ہوتی
 تو کہا محمد بن الفضل فی کہ یہ چار قائم مقام ہوتی ہیں ایک دو گانہ کی اور یہی صحیح ہے اور روایت ہر
 ابی بکر ہکاف سی کہ وہ سوال گئی گئی اور شش محض کی حال سی کہ وہ کٹر ایوانی سری رکعت کو تراویح
 میں اور دوسرے رکعت میں بیہا نہتا و ہون فی کہا اگر یاد آجہا ہی قیام میں تو لایق یہ ہی کہ خود کری
 اور بیہی اور سلام پیری اور اگر یاد آ یا تیری رکعت کی مسجد کی بعد تو اگر ملائی اور سکی ساتھ ایک اور رکعت
 تو ہو چا دین گی یہ چار ایک دو گانہ کی جگہ اور اگر بیہا تھا دوسری رکعت میں بقدر الحیات کی تو اختلاف کیا ہے
 علماء فی ہمیں پس بقول اکثر علماء کی دو دو گانہ ہی ہوئی اور یہی صحیح ہے اگر پڑی تراویح کی جس دو گانہ
 ہر دو گانہ تین تین رکعت کا اور نہیں بیہا ہر تین میں دوسری رکعت کی بعد تو قصا تراویح کے ہی
 نہ اور کچھ از راہ قیاس کی اور یہی ہی قول امام محمد رح کا اور یہی ایک روایت ہی دور واتیوں ابی حنیفہ رح
 کیسی اگر پڑین چار کتین یا آٹھ یا شش ساتھ ایک سلام کی اور بیہا ہر دو رکعتوں میں تو بقول اکثر علماء کی
 جائزہ میں ہر دو رکعتیں عرص ہر دو گانہ کی اور یہی صحیح ہے اگر پڑی تمام تراویح ساتھ ایک سلام کے
 پس اگر بیہا ہر دو رکعتوں میں تو جائز ہی کل کے یعنی بیوں رکعتیں صحیح ہوئیں اور اگر نہ بیہا ہر دو
 رکعتوں میں اور بیہا اخیر ہی میں تو بقول صحیح کی ایک ہی دو گانہ گنا جاوگا مگر وہ ہی مقتدی کو یہ کہ بیہا
 تراویح میں اور جب ارادہ کری امام رکوع کا تو کٹر اور جاوی اور ایسی جب غلبہ کری نیند تو مگر وہ ہی یہ
 کہ نماز پڑی ساتھ قوم کی بلکہ جلا جاوی یا ہانک کہ ہوشیار ہو اور کہ جو نماز ساتھ نیند کی ہوسکتی اور
 غفلت اور ترک مدبر معافی وغیرہ میں دلہی ہی کذا فی فتاوی قاضیخان ایک شخص فی شرح کے
 تراویح ساتھ امام کی پس جب بیہا امام قعدی میں تو یہ ہو گیا اور امام فی سلام پیرا پڑا امام نے
 دو گانہ دوسرے اور بیہا لحتیات کی لئی پس ہوشیار ہوا بیہ شخص اگر معلوم کی سنی یہ بات تو سلام پیرے
 اور داخل ہوا امام کی ساتھ اور موافقت کری امام کی شہد میں پھر سلام پیرے امام کٹر اور جاوی
 یہ اور پڑی دور کتین جلدی سی اور سلام پیری اور داخل ہوا امام کی ساتھ تیری دو گانہ میں
 یہ سب مسائل تراویح کی مالگیری سی لکھی گئی ہیں **فصل نوین** تھکات کی بیامنین ضرور ہے
 پہلی معلوم کر لینا تھکات کی معنون اور تقسیم اور رکعت اور شرطوں اور آداب اور محسن اور مفید

یہ کتاب فی تراویح
 جلد اول
 جلد دوم
 جلد سوم
 جلد چہارم
 جلد پنجم
 جلد ششم
 جلد ہفتم
 جلد ہشتم
 جلد نہم
 جلد دہم

عبادت اللہ تعالیٰ کی بیچ طلب کرنی ضروری کی اللہ تعالیٰ سے کی اور درود کرنا نفس کا شغل بنیاسی ہی کردہ مانع
 ہی اوس چیز کی کہ واجب ہی بندگی یعنی تقرب اللہ تعالیٰ کا اور عقوق رکھنا معصیت کا ہی اوقات اپنی کو
 نماز میں حقیقتہً ہونا حکماً پہلی اور مقصد پہلی مشروع ہونی عقوبات کی ہی انتظار نماز کا ہی ساتھ جماعت کی
 اور قیام رکھنا معصیت کا اپنی نفس کو ساتھ ہونے کی ہی کہ نہیں نا فرامانی کرتی اللہ کی اوس امر میں کہ اذکو
 فرمایا اور کرتی ہیں جو حکم ہوا اور تسبیح کرتی ہیں اللہ تعالیٰ کی رات و دن اور وہ نہیں تہکتی مراد انسی ملکین
 اور جن جن اولیٰ محاسن میں کسی شرط کہ نار دزدہ کا ہی معصیت کی حق میں اور روزہ دار مہمان اللہ تعالیٰ
 کا ہی معصیت عقوبات کی ہے ایک تو او میں بنی مطلقاً سب سے ہی ہیں نہ نکلی معصیت عقوبات کی جگہ سے
 رات کو اور نہ دن کو مگر ساتھ عذبت کی ہیں اگر نکلیا بغیر عذر کی ایک ساعت ٹوٹ جائیگا عقوبات اور کا بقول حقیقتہً
 کی برابر ہی کہ ہونے کا جائز یا نہ ہونے کا اور نہ نکلی عورت اپنی گھر کی مسجد سے طرف مکان کے آور اگر
 ہو دی عورت عقوبات کی نیوالی مسجد میں پس طلاق دی گئی وہ تو جائی اور کو کہ آوی اپنی گھر میں اور
 بنا کر ہی اپنی عقوبات پر یعنی پورا کر ہی باقی دنوں کو اور عقوبات کی عذر و عین سے ہی نکلتا و پہلی پانچا
 اور پیشاب اور ادای جمعہ کی پس جب نکلی پیشاب یا پانچا نہ کی لئی تو نہیں ہے مضافتہً اسکا کہ اہل
 ہو دی اپنی گھر میں یعنی پیشاب اور پانچا نہ کی لئی اور پھر آوی مسجد میں جب کسی وضو سے فارغ ہو کر آتا ہی
 اور اگر پھر اپنی گھر میں یعنی زیادہ حاجت سے فاسد ہو جائیگا اعتکاف اور اسکا اگر چہ ایک ساعت ہو نزدیک
 الی حقیقتہً روح کے آور اگر ہو دی پس مسجد کی گھر سے کی درست کا نہیں لازم ہی قضاء و حاجت کرنی و ان
 اور اگر ہو دی معصیت کی دو گھر ایک پس و سرادور کہا ہی یعنی ملکائی کہ نہیں جائز ہی جانا دور کی مسجد
 پس اگر گیا ٹوٹ جا ویگا اعتکاف اور اسکا اور اگر نکلی و پہلی پانچا نہ وغیرہ کی تو جائی اور پھر یہ کہ علی ایستہ
 اور کہا نا اور پنا اور سونا ہو دی اعتکاف کی جگہ میں پہلی کہ ہو سکتا ہی کرنا انکاموں کا مسجد میں
 پس نہیں ہی ضرورت باہر نکلتی کی اور نکلی جمعہ پیر میں کو وقت دہلی آفتاب کی اگر ہو دی عقوبات کی مسجد
 قریب جامع مسجد ایسی کی اگر انتظار رکھی دہلی آفتاب کا نہ فوت ہو دی اوس سے خطبہ اور جمعہ اور اگر
 فوت ہو تو نہ انتظار رکھی دہلی آفتاب کا لیکن نکلی ایسی وقت کہ پہنچی جامع مسجد میں اور پڑھ لی چار رکعتیں
 پہلی الان کی پاس منبر کی اور بعد جمعہ کی پھر اس قدر کہ پہلی چار رکعتیں یا چار رکعتیں بحسب اختلاف ملا
 کی سنت جمع میں پس اگر پھر مسجد جامع میں اکدن اور رات یا وہیں پورا کیا اعتکاف کو نہیں فاسد
 ہو گا اعتکاف لیکن مکہ وہ ہی پھر اگر نکلا مسجد کسی عذر سے وہ یہ کہ گھر سے مسجد یا نکلا لا گیا زبردستی ہی
 پس نکلا گیا اور مسجد میں اویس وقت تو نہیں فاسد ہو گا اعتکاف اور اسکا اور ایسی کی اگر خوف کیا معصیت فی اپنی
 جان کا یا مال کا پس نکلی گیا تو ہی نہیں فاسد ہو گا اعتکاف اور اگر نکلا پیشاب کو یا پانچا نہ کو پس گھر یا اذکو

توضیح دینی تہوڑی سی ویروٹ جانیگا احتکاف نزدیک اپنی حقیقت پر کی اور نزدیک صاحبین کی نہیں تو نیگا کہا نام
 سرخسینی کہ قول صاحبین کا بہت آسان ہی مسلمانوں کی ہوتی ہو نہ نکلی بیارہ پرسی کی لئی اور اگر نکلی جائزہ
 کی لئی فاسد ہو جائیگا احتکاف اور ایسی ہی فاسد ہو جائیگا احتکاف اگر نکلی نماز جنازہ کی لئی اگرچہ معین کی گئی ہو
 نماز سپر یعنی یہی پڑھانی والا نماز کا اور کوئی نہیں اور فاسد ہو جائیگا اگر نکلی دُوبتی کی بچانی کی لئی یا طہتی
 کی بچانی کی لئی یا نکلی جہاد کی لئی جب ہو تو فقیر یعنی طلب نام یا نکلی آدای شہادت کی لئی اور یہی ہی جب نکلا
 تہوڑی دیر عذر میں سی فاسد ہو جائیگا احتکاف اور سکا اور اگر شرط کر لیا وقت نماز اور التزام کی یہ کہ بچو گا
 بیار کا حال پوچھنی کو اور نماز جنازہ کو اور جاؤ گا بجا عسلیم بن تو جائز نہیں یہہ اور اگر چہ کوئی مشکف
 اذان دینی کی جگہ نہیں فاسد ہو گا احتکاف اور سکا بلا خلاف اگرچہ ہود و زانہ اذان دینی کی جگہ نہ باہر
 مسجدی اور مؤذن اور غیر مؤذن سچین برابر ہونے صحیح ہے اور نہیں مضائقہ ہکا کہ نکال دیوی
 مشکف مسجدی سرایا بعض گہروالوں اپنی کی طرف تو کہ وہ دیوی سر اور سکا یہہ سب حکام احتکاف و حب
 میں ہیں اور احتکاف نقل میں نہیں ہی دُور سکا کہ نکلی کسی عذر سی اور غیر عذر سی ظاہر اور ایتہ میں اور ذکر کیا
 کتاب تھبہ میں کہ نہیں ہی مضائقہ احتکاف نقل میں عبادہ کرنی مرصن کا اور حاضر ہونیکا جنازہ پر اور اور
 دون مفسدات میں سی جماع کرنا ہی اور کرنا اون چیز و نکا کہ باعث ہوں جماع کی پس حرام ہی احتکاف کہ نو ایک
 جماع کرنا وہ باعث او کی امتد مباشرت اور بوسہ یعنی اور چوٹی اور محافقہ کہ نیکی اور جماع کی سوای فرج
 جی ران و غیرہ میں انزال کرنا اور رات اور دن اس میں برابر ہیں اور جماع قصد یا ہو لکرات کو یا دن کو
 فاسد کہ تا ہی احتکاف کو انزال ہو یا نہ ہو اور جو کچہ کہ سوای جماع کی ہی فاسد کہ تا ہی احتکاف کو جب انزال ہو
 اور اگر نہ انزال نہیں فاسد کہ تا احتکاف اور اگر مبی نقل آئی خیال کرنی سی اور دیکھنی سی نہیں فاسد ہوتا
 احتکاف اور ایسا ہی حال احتلام کا ہی یعنی اوس سی ہی نہیں فاسد ہوتا پھر اگر ہو سکتا ہی نہا نا
 مسجد میں بغیر کسی کہ پانی یا چھینٹیں مسجد میں پڑیں پس نہیں ہی مضائقہ نہانی کا مسجد میں والا پس نکلی
 مسجدی اور نہادی اور پھر آوی مسجد میں اور اگر وضو کر ہی مسجد میں کسی پاس میں پس وہ ہی سی فضیل
 مذکور پر ہی اور اون مفسدات میں سی ہی بیہوشی اور بخون نقطہ بیہوشی اور بخون نہیں فاسد کہ رستے
 احتکاف کو بغیر خلاف کی جب تک کہ نہ منقطع ہو تا بی بی در پی کرنا احتکاف کا اور اگر بیہوشی کی گئی اور
 لئی دن یا ہو گیا اوسکو تہیب یعنی اور لائی دن تو فاسد ہو جائیگا احتکاف اور سکا اور لازم ہی اوسپر
 جب اچھا ہو یہ کہ پھر کسی سی احتکاف کری پس اگر دیر تک بخون اور باقی رہا وہ کئی برس پھر وضعت
 پائی واجب ہی اور پھر یہ کہ قضا کری اوسکی اور اگر ہو گیا کچا شری پھر افاقہ ہوا لکھی برس کے واجب ہی اوسپر
 تمنوعات احتکاف کی ایک آئین میں ہی جب رہنا وہ جب رہنا کہ احتکاف کرے اوسکے

بہت سے خلاف سنت
 کی ایک کتاب میں ہے

بہت سے خلاف سنت
 کی ایک کتاب میں ہے

بہت سے خلاف سنت
 کی ایک کتاب میں ہے

بہت سے خلاف سنت
 کی ایک کتاب میں ہے

حکم شرعی
در عبادت

عبادت ہونیکا پس دیکھ وہ مکروہ ہی اور جب کہ نہ تھا ذکر ہی اور کو عبادت تو نہیں مکروہ ہی اور جب رہنا زبا کی
 کما دوشی یعنی غیبت وغیرہ ہی پس بہت بڑی عبادت تشریف ہی اور نہیں توڑ تا عکاف کو پہنچاؤ کو آواز لگا
 اگر کہاوی متکلف و مکروہ دکر نہیں مقرر کرنا اور سکا سو پہلی کہ حرام ہونا کہا بی کا بسبب زیر کی ہی نہ بسبب اعتکاف
 اور اصل یہ ہی کہ جو کچھ شرعی عکاف میں اور وہ فہم ہی کہ منہ کیا گیا ہی اور سی بسبب عکاف کی نہ بسبب نیکی
 تو نہیں فرق ہی اور میں قصدا کر سکا اور یہ دکر کر نیکا اور دن کا اور رات کا مثل جماع کی اور نخل آبی کی
 مسجد ہی اور جو کچھ کہ ہی ممنوعات روزہ کی سی اور وہ وہ ہے کہ منع کیا گیا ہے اور سی بسبب
 تو فرق ہی اور میں قصدا کرنی اور نہ دکر کر نیکا اور دن کا اور رات کا مانند کہا بی پی کی اور نہیں
 معاینہ متکلف کو یہ کہ پہنچی اور خود ہی غلہ اور جو کچھ کہ ضرر ہو لیکن جیکہ ارادہ کری اور سکا کہ یوی فلفہ تجارت
 کے لئے پس مکروہ ہی یہ اور سکا اور جابز ہی متکلف کو یہ کہ محلح کرے اور رجوع کر ہی یعنی
 اگر یوی کو عکاف رجعی ہو وی تو اور سی اگر رجوع کر ہی تو جابز ہے اور کثیرا پہنی متکلف اور
 خوشبو لگا دی اور تیل ڈالی سر میں اگر نشہ ہو جادوی متکلف کو رات کو تو نہیں فاسد ہوتا اعتکاف
 پہلی کہ وہ مرکب ہوا دین کی ممنوع چیز کا نہ اعتکاف کی ممنوع چیز کا جیکہ کہا نا مال غیر کا اور جب فاسد
 کری اعتکاف واجب تو واجب ہی قصدا اور سکی پس اگر ہی عکاف مہینی معین کا تو جابز تھا ذکر ہی ایک دن
 قصدا کری اور سن کی اور اگر ہو عکاف مہینی غیر معین کا اور ایک دن افطار کری تو لازم آتا ہی اور سکا
 شروع کرنا اور سکا سر سی رہا رہی کہ فاسد کیا ہوا اور سکا اپنی فعل ہی بغیر عذر کی مانند نخلی کی مسجد ہی اور
 جماع کرنی کی اور کہا بی کی دہن یا عذر سی فاسد کیا جیسی کہ بیار ہوا پس محتاج ہوا نخلی کا یا فاسد کیا اور سکا
 غیر فعل اپنی سی مانند جین اور جنون اور بیوشی طویل کی مسائل متعلق عکاف کی جب ارادہ کری عکاف کی
 واجب کر نیکا اپنی پر تو لای ہی یہ کہ دکر کری اور کو زہن سی نیت دنگی اور کی وجہ کرنی میں کفایت نہیں کرتی
 اور یہاں ایک قاعدہ ہی ہین اور کو سمجھنا چاہی ایک قہیم کہ جب ذکر کری دنون کا ساتھ فقط جمع کی یا تنہا کی تو
 شامل ہوگی دن رات کو جو مقابل دنون کی ہین اور یہ پہنی راتیں شامل ہوگی دنون کو جو مقابل راتوں کی ہین
 پس اگر نذر کی ہین دنگی عکاف کی یا زیادہ کی یا دو دنون کی عکاف کی یا تین راتوں کی عکاف کی یا زیادہ
 کی یا دو راتوں کی عکاف کی تو لازم ہوگا اور یہ عکاف دنون کا ساتھ راتوں اور کی اور عکاف راتوں کا ساتھ دنون
 اور کی اگر ہوا سکا کو کچھ نیت پس اگر نیت کی ساتھ عکاف دنون کی اور نگی عکاف دنون کے خاص کر اور نیت
 عکاف راتوں کی راتوں کے عکاف کی خاص کر تو سمجھ ہوگی نیت اور سکی اور لازم آوگا اور سکا
 دنون کی کچھ عکاف دنون کا نہ راتوں کا اور نہیں لازم آوگا اور سکا راتوں کی اپنی کچھ اور اگر
 نذر کی ایک دن کی عکاف کی نہیں داخل ہوگی رات اور دوسرا فاعلہ یہ ہی کہ جہان نہ داخل

نیت متعلقہ اعتکاف

داخل ہو وجوب اعتکاف میں رات تو جائز ہی اور کو تفریق اور جہان داخل ہو رات و دن تو لازم ہوگا اور سپر
پی در پی کرنا اعتکاف کا پس اگر نذر کی اعتکاف ایک مہینی کی خواہ خاص ایک مہینی کی یا عام مہینی کی یا پس
دنوں کی تو لازم آویگا اور کو پی در پی کرنا اعتکاف کا اور اگر نہ معین کرے مہینہ تو جب جہاں اعتکاف کرے
اور جہان داخل ہو اعتکاف میں رات اور دن تو ابتداء اعتکاف کی رات ہی ہوگی سہلی کہ اصل یہ ہے
کہ رات تابع اور نذر کی ہوتی ہی کہ بعد اوسکی ہوتا ہی پس اگر کہا کہ مہینی کہ اللہ کی سہی ہے مجر
یہ کہ اعتکاف کروں گا میں دو دن تو داخل ہو مسجد میں پہلی غروب ہوئی آفتاب کی اور پھر صبح
وہاں اوس رات اور دن اوسکے میں اور دوسری رات اور دن اچھیکچھین اور نکلی بعد غروب ہونی
آفتاب کی اور یہی حکم ہے بہت دنوں کی اعتکاف میں کہ داخل ہو پہلی غروب ہوئی آفتاب کی اگر نذر
مافی روز بعد کے اعتکاف کی تو قضا کرے اوسکو اور وقت میں اور لازم آویگا اوسپر کفارہ
تسم کا اگر نیت کی تہی قسم کی پھر اگر اعتکاف کیا روز بعد میں تو کفایت کرے گا اوسکو لیکن اگر کیا
اوسنی اگر اعتکاف کیا ایک شخص فی سواہی اعتکاف واجب کی پھر نکلا مسجد سے کچھ نہیں لازم آتا
اوسپر اور اگر نذر مافی ایک دن کی اعتکاف کی یا ایک مہینی مقرر کے پھر شروع کیا اعتکاف پہلے
اوسکی یا نذر مانا اعتکاف مسجد حرام کا پھر اعتکاف کیا غیر مسجد حرام میں تو جائز ہے اگر نذر مانا اعتکاف
مہینی گذری ہو چکا نہیں صحیح ہو گے نذر اوسکی اگر نذر مانا اعتکاف ایک مہینی کا پھر مرتد ہو گیا پھر سلام
لا یا نہیں لازم آویگا اوسپر کچھ اگر نذر مانا اعتکاف ایک مہینی کا پھر مر گیا تو دیا جاویں حوض ہر دن کی
اودہ آدھ صلح گئے ہوں یا ایک ایک صلح کچھورین یا جو اگر وصیت کر جاویں اور واجب ہی اوسپر وصیت کر جانا
اور اگر وصیت کی اور جائز رکھا تو جائز ہے یہ اگر نذر مانا اعتکاف ایک مہینی کا اہل امین کہ وہ بیمار ہی تھا
پھر اچھا ہوا یہاں تک کہ مر گیا تو نہیں لازم آویگا اوسپر کچھ اور اگر اچھا ہو گیا ایک روز پھر مر گیا تو کہا نا کہا یا
جاویں اوسکی طرف سے بدلی تمام مہینی کی پوچھا کہ مہینی امام ابو حنیفہ رحمہ سے کہ اگر معتکف محتاج ہو قضا یا پھر خون
نکلا نکلی مسجد سے یا نہیں اونہوں نے فرمایا کہ نہ نکلی اور کتاب لالی میں کہا ہی کہ اختلاف کیا ہی علماء نے اوس
مختلف کی حقیقین کہ ریح نکالی مسجد میں پس بعضوں نے تو کہا کہ کچھ مضائقہ نہیں ہکا اور بعضوں نے کہا کہ نہ نکالی
ریح اور نکلی مسجد سے جب حاجت ہو اوسکی اور بہت صحیح ہے روایت ہی کہ فی التمراشی عالمگیری پر
مسائل متفرقات اگر مسلمان ہو کا فردا رات خرب میں اور جانی روز کی وجہ ہوئی کو بعد رمضان کی
نہیں قضا رہی اوسپر اور اگر جانی اوسکو درمیانین رمضان کی پس ظاہر یہ ہے کہ وہ اور محزون
ابن برابر میں اور حکم محزون کا یہ ہے کہ اگر مہینی بہرے کم دیوانہ رہا قضا آویگی اور اگر ساری مہینی دیوانہ
رہا نہیں قضا آویگی چنانچہ بانچہ میں یہ مسئلہ مفصل لکھا گیا ہی اور اگر مسلمان ہو اور الاسلام

یہ مہینی مہینہ کا اگر کسی
باجب صحت کی کہ اعتکاف
کروں گا اور نہ

یہ مہینی مہینہ کا اگر کسی
باجب صحت کی کہ اعتکاف
کروں گا اور نہ

یہ مہینی مہینہ کا اگر کسی
باجب صحت کی کہ اعتکاف
کروں گا اور نہ

یہ مہینی مہینہ کا اگر کسی
باجب صحت کی کہ اعتکاف
کروں گا اور نہ

یہ مہینی مہینہ کا اگر کسی
باجب صحت کی کہ اعتکاف
کروں گا اور نہ

میں ہیں اور ہر قصہ ہی دونوں گذشتہ کی جانی وجوہ ہو چکا ہے نہ جانی اگر اسلام کا پہلی زوال کی اور کہا
کہا یا نہیں ہر روزہ رکھا نقل ظاہر روایت میں نہیں مجھ ہو گا روزہ اور سکا بسبب نہ ہونی اہلیت کے
اصل روز میں اور روزہ پختہ ہو تا نہیں اگر بالغ ہو گا پہلی زوال اور پہلی کہا جانی سکے اور نیت کی
روزہ نقل سکے ہو گا وہ نقل روزہ کہتی ہے کہ امام فخر الدین رازی نے کہ حکم کیا جادوی لڑکاروں کی کہ
جب طاقت پاری روز کی اور ذکر کیا ابو جعفر فی اختلاف الخ کی مشائخ کا میں اور صحیحہ تر یہ ہے کہ وہ حکم
کیا جادوی روز کیا اور یہ ہے کہ نہ ضرر کرے روزہ رکھنا اور کسی بدن کو بوجہ ضرر کرے تو نہ حکم کیا جادوی
اور سکو روز کیا اور جب حکم کیا جادوی لڑکاروں پر روزہ نہ کہی تو نہیں قصا ہی اوپر اور سوال کئی گئے
ابو جعفر کہ آیا ماری دس برس کی لڑکی تو روزہ نہ کہی پر کہا وہ ہونے کی کہ اختلاف کیا ہی علمائے اسپین
اور صحیح یہ ہے کہ وہ معتبر نہ ناز کی ہی یعنی سات برس کی لڑکی کو پہنچے تو حکم کرے روزہ رکھنے کا اور دس برس
کی عمر کو پہنچے تو ماری اور سکو روزہ نہ کہی پر اور جو کوئی نقل روزہ رکھی پر تو زوالی اور سکو تو قصا کرے
اور کسی برابر ہے کہ حاصل ہو فساد کی فعل سی یا بغیر کی فعل سی یہاں تک کہ اگر ایک عورت نے نقل روزہ
رکھا تھا اور اور سکو جیسے آگیا تو واجب ہی اوپر ہی تو تھا اختلاف کیا ہی ہماری علمائے منطق روزہ
تو زوالی میں یعنی شروع کیا تھا روزہ اس گمان پر کہ مجھ واجب ہی پر ظاہر ہوا کہ روزہ نہیں واجب ہے
اور ہر اس افکار کر ڈالا اور سکو قصہ اتو کہا ہماری تیون الامون نے کہ قصا نہیں وجب آویگی اور سپر لیکن
فصل یہ ہے کہ پورا کر لی اور سکو اور آیا ہی حکم ہی جب شروع کرے کفارہ کی روز میں ہر مہر ہو برد
درمیان میں اور کسی جو وقت کو نیت کرے قصا روز کی بعد طلوع ہونی خبر کی تو قصا تو نہیں مجھ ہو سکے
آبادہ روزہ نقل ہی ہو جا دیگا یا نہیں کہا امام نسفی نے کہ ان نقل ہو جائیگا اور اگر افطار کرے تو لازم
آویگی اور سپر قصا اور جس نے نیت کی ساری رمضان میں روز کی اور نہ فطار کی تو اوپر قصا لازم ہو گا
اور نہیں ہی کفارہ بسبب فساد کرنی روزی غیر رمضان کی مہینہ رمضان کا جبکہ آوی چھینہ کو اور پر دن
عرفہ کا ہی چھینہ کو ہو تو ہو گا وہ دن عرفہ ہی کا نہ عید الفصحی کا یہاں تک کہ نہیں جائز ہوگی تو بانی
کرنی اور دن میں با اعتماد قول علی رضہ کی یونہی نہ کہی کہ حق میرے کم سہلی کہ احتمال ہی
کہ اور ہونے کی ارادہ کیا ہو اور سہ سال کہ حسین نہ بات کہی نہ عیدشہ اور نہ زجر کہ واقع ہوتی ہی
اکثر خواہم ہی ساتھ ہٹو کی کہ آتی ہیں طرف قبر بعض صلیا کو کی اور اوٹھاتی ہیں پردہ اور سکا احوال میں
کہتی ہیں یا سیدہ فغانی اگر میری نجات بر آوی تو وہ طہی مہاری میری ذمہ پر اتنی جائدی ہی مثلاً تو
بہر حال کہنا اصل ہی اجا نا ان اگر کہی کہ یا اللہ تحقیق میں نے نذرانی میری وہ طہی کہ اگر شفا دی ہو تو
میری مرین کو با مثل کسی تو کہا نا کہ ہلاؤنگا میں فقیر و کموہ جو رہتی ہیں دروازہ پر سیدہ نفیسہ کے

اگر کسی کو روزہ نہ رکھنا ہو تو اس کو روزہ نہ رکھنا چاہیے

بہی روزہ الامون
بالکفر فی الجہاد
فمن ہوا جادوی
منہ

۴۰
بہی چھینہ
بہی چھینہ

کی یا مانند انگلی یا خرید رنگین بوریا وسطی مسجد اہل کی یا تیل و وسطی بروشنی اوسکیکی یاد رنگین درمیں اسطر
 اوس شخص کی کہ خدمت کہ اہی مقبرہ او کی کی خوشگاہی باقی کہ ہودی اوسین نفع فقرا کا اور نذر ہمد
 کی اور ذکر شیخ کاسوائی ہکی نہیں کہ وہ جگہ صرف نذر کی بنی وسطی سختین اوسکی کی تو جابری بہرین
 بنین ملال صرف کہ نا اور کا مگر طرف فقیہ و کی نظر طرف عالم کی سبب علم اوسکیکی اور نہ وسطی حاضرین
 شیخ کی مگر یہ کہ ہودی کوئی فقرہ میں سی اور جب معلوم ہوا یہ توجہ کہ یہاں جابری درمیں وغیرہ سی
 اور یجا یا جاتا ہی طرف قبروں اور یار کی وسطی حاصل کرنی نزدیکی او کی کی پس پہونکی نزدیک حرام ہی
 جیتک نہ قصد کری ساتھ صرف کرنی اوسکی کی زندہ فیرن کو پس ارجاع ہی سبب کا اور بلاشبہ لوگ مبتلا
 ہیں اس بلا میں انکذا فی الزہر الفایق و البحر الرائق و عالمگیری و حاشا مقترع بیان تمام روزوں کے
 وغیرہ فلک شمس عین روزی تیر آن قسم کی آئی ہیں انہیں سی سات قسم کی دوزی تو بی دہلی رکھی جائے
 ہیں پہونکی رمضان کی اور کفارہ چار کی اور کفارہ قتل اور کفارہ ہیں کی اور رمضان میں جو قصد افطار کری
 اوسکی کفارہ کی اور نذر معین کی اور اشکاف واجب کی اور چہ قسم کی روزوں میں اختیار رکھتا ہی جائے
 بی دہلی رکھی اور چاہی متفرق نفل روزی اور صغار رمضان کی روزی اور روزہ متعہ اور قرائکی اور فقیہ حلق
 کی اور جزای صید کی اور نذر مطلق کی اور جابری افطار کرنا شیخ فانی کو اور بریہا فانیہ کو اور شیخ فانی اوسکو
 آئی ہیں کہ عاجز ہوا داری فی الحال اور زیادہ ہو ہر دن عجز اور کاپا شک کہ نا امید ہو روزہ رکھنی سے
 سبب بُرائی کی اور لازم ہی شیخ فانی اور بریہا فانیہ کو فدیہ اور نہیں لازم اور عذر والوں کو سوائی انکی مگر جو کہ عاجز
 ہو نذر ہمیشہ سی یعنی نذر مانی کہ میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا پر عاجز ہوا اوس ہی سبب اشتغال معیشت کی تو افطائے
 ری اور فدیہ دیا کہ ہی ہر روز اور فدیہ بہر ہی کہ بدلہ ہر دن کی آوہ صاب یعنی دوسیر گاہون دی یا حجت او کی
 بشرط ہمیشہ رہنی عجز کی موت تک اور اگر ہوشیخ فانی مسافر و مری پہلی اقامت کی تو لایق ہی بہر کہ نہ وجہ
 اوسر فدیہ مانند اور وکی اور اگر نہ قادر ہو فدیہ پر وہ کہ جس پر فدیہ لازم ہو تو مستحق افطار کری اللہ تعالیٰ سر
 و جابری فدیہ اور کفارہ میں اباحہ طعام کی یعنی دو تو وقت ہر دن پر چاہے کہ پہونکی کو کہلاوی جیسی کہ
 جائز ہے تملیک بخلاف صدقہ فطر کی کہ ضروری اوسین تملیک نہ کرکتہ چاہا نا چاہی کہ جو صدقہ مشروع
 سی ساتھ لفظ طعام کی یا طعام کی جائز ہے اوسین تملیک اور اباحہ چو کہ شہر و بی ساتھ لفظ
 بنا کی اور ادار کی شرط ہی اوسین تملیک اور نہیں جائز ہی نفل روزہ کہنی والی کو تو رڈ وانا اوسکا
 باعذر اور جانا چاہی کہ تو رڈ وانا روزہ کا اور نماز کا بعد شروع کرنی کو لہر وہ ہی اور نفل روزہ مشروع
 جب ہوا ہی پس کسی حالت میں ہو واجب ہوتی ہی اوسر قصار مگر جبکہ پنج دن میں نفل روزی رکھے
 تو عید وین اور ایام تشریق میں تو نہیں لازم آتی ہی قصار او کی تو فی انین اسلی کہ ان دنوں میں

بہر روزہ رکھنی سے عاجز ہوا داری فی الحال اور زیادہ ہو ہر دن عجز اور کاپا شک کہ نا امید ہو روزہ رکھنی سے سبب بُرائی کی اور لازم ہی شیخ فانی اور بریہا فانیہ کو فدیہ اور نہیں لازم اور عذر والوں کو سوائی انکی مگر جو کہ عاجز ہو نذر ہمیشہ سی یعنی نذر مانی کہ میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا پر عاجز ہوا اوس ہی سبب اشتغال معیشت کی تو افطائے ری اور فدیہ دیا کہ ہی ہر روز اور فدیہ بہر ہی کہ بدلہ ہر دن کی آوہ صاب یعنی دوسیر گاہون دی یا حجت او کی بشرط ہمیشہ رہنی عجز کی موت تک اور اگر ہوشیخ فانی مسافر و مری پہلی اقامت کی تو لایق ہی بہر کہ نہ وجہ اوسر فدیہ مانند اور وکی اور اگر نہ قادر ہو فدیہ پر وہ کہ جس پر فدیہ لازم ہو تو مستحق افطار کری اللہ تعالیٰ سر و جابری فدیہ اور کفارہ میں اباحہ طعام کی یعنی دو تو وقت ہر دن پر چاہے کہ پہونکی کو کہلاوی جیسی کہ جائز ہے تملیک بخلاف صدقہ فطر کی کہ ضروری اوسین تملیک نہ کرکتہ چاہا نا چاہی کہ جو صدقہ مشروع سی ساتھ لفظ طعام کی یا طعام کی جائز ہے اوسین تملیک اور اباحہ چو کہ شہر و بی ساتھ لفظ بنا کی اور ادار کی شرط ہی اوسین تملیک اور نہیں جائز ہی نفل روزہ کہنی والی کو تو رڈ وانا اوسکا باعذر اور جانا چاہی کہ تو رڈ وانا روزہ کا اور نماز کا بعد شروع کرنی کو لہر وہ ہی اور نفل روزہ مشروع جب ہوا ہی پس کسی حالت میں ہو واجب ہوتی ہی اوسر قصار مگر جبکہ پنج دن میں نفل روزی رکھے تو عید وین اور ایام تشریق میں تو نہیں لازم آتی ہی قصار او کی تو فی انین اسلی کہ ان دنوں میں

روزنامی سفر میں شروع ہی واجب نہیں ہوتا اگر ان پہنچ و لو کی رو فدی مذکورانی اقامہ سال کی رو فدی
مذکورانی فرائض نہیں ہوتا اور فقیہ اگر کسی اور دن نہیں اور حکم کیا جادی لڑکا ساتھ روزہ رکھنی کر
جسکے طاعت آدمی اوسین اور ارجاعی اوسکی ترک چرچیکہ ہو دس برس کا مانند ثنائی اور ذکر کیا شتانی میں
کو شجر ہی پادہ کی تمام فی ختم کیا ایک قرآن تراویح میں ایک مرتبہ اور ختم کیا دوسری مرتبہ غیر اس قوم کے
میں کہ جنہوں نے جماعت سے تراویح نہیں پڑھی تھی نہیں آوا ہونی کہ ہنوم دوسری سنت ہو سکتی کہ امام
کی آوا ہو سکتی تھی سنت پس جو کلام دوسرا قرآن امام کا دوسری قوم کی نقل پس یا دوسری ذوق ثواب نماز نقل
اور نہیں یا دوسری ثواب صلوٰۃ تراویح کا سچ پسا مولانا صدر الدین ہمام آلبانی کی مسائل تراویح میں لکھا
کہ پس اگر کسی نو کہ کیا کثرت ہی تو دوسرے ہمام کی حق میں کہ ختم کیا اوس فی تراویح میں ایک بار پھر شروع کیا
قرآن دوبارہ کیا جائز ہی مقتدی بنا اور کا اوس شخص کو کہ کسی نہیں سنا ختم اور اگر اقتدا کری اوس
تو آید ہو و لگا یہ ختم اوس سے جو سب سے یا نہیں کہتا ہونین کہ رہا یہ مسئلہ اوستادون دہلی قدس
اور اہم کی مجلس میں اگر ایک نے مانہ طویل تک پس کہا بعض حاضرین نے کہ نہیں یہ درست اسو سہلی کہ یہ
بنایا تو کسی ہی صغیف پر سہلی کہ یہ تراویح مقتدی کی لئی سنت ہو کہ وہ ہی اور امام کی لئی سنت ہو کہ وہ
باقی نہیں رہی بلکہ ہو گئی ہی اوسکی جتنی نقل اور سنت تو تیری مال میں نقل ہی اور قیاس کیا ہی سہلی
اور ہر اقتدار اگر فی والی فوس کی ساتھ اور اگر فی والی نقل کی تائید کیا اس قول کو مضمرات کی رو
فی کہ ایک قوم فی نماز چڑھی تراویح کی پیرا دہ کیا او ہون فی یہ کہ پڑھیں وہ اوسکو بعد اسکی تو پڑھیں
اوسکو علاحدہ علاحدہ ہو سکتی کہ وہ نقل ہی اور نماز نقل جماعت سے نہیں ہے مستحب آور روایت نصاب العشر
کی یہ ہی کہ اگر تیری امام فی تراویح دوسجد و نین پوری پوری تو نہیں درست اوسکو یہ اسو سہلی
کہ تراویح سنت ہی اور تمام سنتیں نہیں مگر ہونین میں ایک وقت میں اور جب یہ بات کی تو ہونے
سنت اور قوی ہی پڑھی کہتا ہونین کہ یہ غلطی دلالت کرتی ہی او پر نہ جائز ہونی اقتدار کی صورت
مذکورہ میں اور کہا بعضوں نے کہ جائز ہی یہ اسو سہلی کہ یہ اقتدار نقل کا ہی ساتھ تفضل کی اور قوم
کہ ہامی لئی ہی وہ حقیقہ میں نقل ہی اور تحقیق روایت کیا بعض اہل علم فی کثر العناوی ہی کہ
ایک شخص امام بنا ایک قوم کا نماز تراویح میں اور ختم کیا قرآن اوس میں پیر امام ہوا قوم دوسرے کا تو ہو
ثواب فضیلت کا ہی اور قوم کو ثواب ختم کا اور یہ کتاب غیر مشہور ہی درمیان علماء کی پس نہیں نصاب
ہکا باوجود اسکی کہ نہیں سمجھا جاتا ہی ساقط ہوا سنت ختم کا قوم ہی اور کہا بعض علماء نے کہ حلیہ انہما
یہ ہی کہ جس امام نے ختم کیا ایک بار جب ارادہ کری یہ کہ ختم کری دو بارہ تو باقی ہی یہ کہ مذکور کی
اپنی پر ختم کی تو کہ صحیح ہو ساتھ اسکی اقتدار اوس قوم کا کہ جنہوں نے نہیں سنا ختم اور نہ لازم

اوی بنا قوی کی صلیفہ پر کہتا ہوں اللہ کی مدد چاہ کر کہ عین اشکال ہی اس واسطی کہ ختم نہیں واجب چاہا
 نذرانی ہی اویہ کہ جسنی نذرانی ساتھ اوسکی چنانچہ کنایہ یعنی عین ہی کہ جب نذرانی قوارہ قرآن کے
 پس ہی نہیں لازم آتا ہی کچھ اگرچہ ہی قوارہ فی الجملہ طاعت اور جب واجب کی ایک شخص نے
 اپنی نفس پر ذرا تہ فاتحہ کے اور قل ہو اللہ احد یا پڑھنا کچھ قرآن کسی نہیں لازم آتی کا اوس پر کچھ
 اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ فی قرآن اذنا رہی تو کہ عمل کیا جاوی اوس پر اور جب نہ لازم ہوا اوسکی ذمہ پر ختم
 سبب نذر کی تو نہ منفع ہوا اشکال بنا قوی کا صلیفہ پر ہی باز خدا یا کچھ نہیں مٹی مگر یہ کہ نذر کرے
 ختم کو کچھ ضمن نذر کر فی تراویح کی میں ساتھ بطور کی کہ کہی واسطی اللہ کی ہی میری ذمہ پر یہ کہ پڑھو گے گا
 تراویح ساتھ ختم کی ذکر کیا ان تمام مسائل کو فاضل جلالی بن لیلۃ القدر کا طلب کرنا مستحب ہی لہ روہ تمام
 برس کی راتوں میں فضل رات ہی اور امام ابو صلیفہ رحمہ سی منقول ہی کہ وہ رات رمضان میں ہوتی ہی
 اور معلوم نہیں کہ کونسی رات ہی وہ اور کہی ہی مقدم و مؤخر ہوتی ہی اور صاحبین کی نزدیک ہی اس طرح ہی
 لیکن اونی نزدیک متعین ہی وہ اور مقدم و مؤخر نہیں ہوتی وہ یہاں تک کہ اگر کہا گئی اپنی غلام کو کہ
 تو آزاد ہی شب قدر میں تو اگر کہا پہلی داخل ہونی رمضان کی تو آزاد ہو جاوے گا جب شروع ہو گا
 مہینہ رمضان کا اور اگر کہا بعد گزرنی ایک گھنٹہ کی رمضان سی تو نہیں آزاد ہو گا یہاں تک کہ آوے
 رمضان سال آئندہ کا نزدیک امام غلام رحمہ کی واسطی جائز ہونی اسکی کہ وہ رات ہو ہی ہو مہینہ گذشتہ
 میں پہلی شب میں اور شبہ آئندہ میں شب اخیر میں اور صاحبین کی نزدیک جب گذری ایک رات اوس
 آزاد ہو جائیگا گذرانی الحاقی اور ملحقی الباری ہی کہ قول ابی صلیفہ رحمہ کا راجح ہی و علیہ الفتویٰ لکھذا فی العالم کثر
 دو حضرت شیخ عبدالحق اور ملا علی اور مولانا رحمہم اللہ فی دیشور وغیرہ سی یون کہا کہ اسکو لیلۃ القدر سہی کہتی ہیں
 کہی جاتی ہیں اوسین رزق اور اعلین اور احکام کہ سال بہر میں واقع ہونگی اور لیون فی کہا کہ عہ نام ہوا اور کا
 سبب عظیم القدر ہونی اوسکی اور پس اسکی لغتین میں بہت قول آتی ہیں اور اکثر حدیثوں سی معلوم ہوتا ہی کہ لیلۃ القدر
 رمضان میں ہی خصوصاً طاق راتوں عشرہ اخیر کمین خصوصاً ستائیسون شب میں چنانچہ اکثر علماء کی نزدیک ہی
 اور لیلۃ القدر خاص ہی امت کی ہی مقرر ہونی پہلی کہ باوجود چھٹی عمر و کج ثواب بہت سا باوین چنانچہ ایک روایت
 میں آیا ہی اصل اور کا یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب احوال اگلی ہوئی عمر و کا معلوم ہوا تو فرمایا کہ میر
 امت کی لوگ تہوڑی عمر میں اونی ہی عمل نہیں کر سکتی کی پس ہی اذکو اللہ تعالیٰ فی لیلۃ القدر کہ ہر مہینہ میں بہتر
 اور ایک اور روایت میں آیا ہی کہ ایک روز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی ذکر کیا جابر شخص کا بنی اسرائیل میں
 کہ اوہوں فی عبادت کی ہی اللہ تعالیٰ کی استی برس اور نافرمانی نکلی ہی ایک لمحہ وہ شخص یہہ تھے
 حضرت ایوب اور حضرت زکریا اور حضرت خذیل اور حضرت یوشع بن نون پس تعجب کیا

فی لیلۃ القدر
 چنانچہ کہ
 تراویح کے
 میں اسے
 فی لیلۃ القدر

[illegible][illegible]

کیا فرمائی ہیں علمای دین اور مفتیان شرع متین اس ضرورت میں کہ جب حافظ اور قاری بیچ تراویح میں
 شریف کی قرائت ختم کر تا ہی یا لفظ ناس پر تمام کری یا آتم سے شروع کر مفلکون تک ختم کری یعنی جیسا کہ
 خارج نماز کی ختم کرنی میں مفلکون تک پڑھنا سنت ہی اسی طرح نماز کی اندر ختم کرنی میں مفلکون تک ہی
 پڑھنا سنت ہی یا نہیں حاصل کیہ فرق ہی بیچ حال اور متصل کی اندر نماز کی اور خارج نماز کے یا نہیں
 اور جو قاری سورہ اخلاص کو تین بار تکرار کر تا ہی اور پہلی قیل موبالید پر بسم اللہ بھر سی پڑھتا ہی
 یا یہ دو فون باتین درست ہیں یا نہیں اور تین بار قیل موبالید پڑھنی کا کیا سبب ہے اور بسم اللہ
 آخر تک کیا بکار کر پڑھنی کا ہی کیا سبب ہے اور بکار کر اللہ اکبر کہنی کا بعد سورہ وضحیٰ سے آخر تک کیا حکم ہے
 اور بی بعد ختم قرآن کی وہ آیتیں پڑھنی چکی میری پڑھنا یا اللہم ہی بسمیل و غاکی نماز میں جیسا کہ بعض حافظ
 کا معمول ہی کیا حکم رکھتے ہیں اور اسی ہی ان اللہ و ملککۃ الخ اور سبحان ربک الخ کو بعد قرآن کی ختم
 اندر نماز میں اجازت ہی یا نہیں اور بعد ختم کی کچھ شیرینی یا ٹینی ہی جائز ہی یا نہیں اور اگر ثابت ہی تو
 کو کچھ پڑھنی اور بعد تر اور کچھ کی جو سیئہ کر دعا ہی سمجھتی یعنی مثل سبحان الملك الملكوت الخ کی پڑھنی میں
 یہ کہیں ہی ثابت ہی یا نہیں اور بعد فراغت پانی کی اس دعا پڑھنی سی کھڑی موتی وقت مقتدی
 کہا کہ فی بیت برخواجہ عالم صلوات و بر محمد یہ ہی درست ہی یا نہیں اور جوابہ الوداع کی خطبہ میں کلمات
 الوداع الوداع الفراق الفراق کی پڑھنی ہی کہیں سی ثابت ہیں یا نہیں جو اس سوال اول
 صورت مرقومہ حال متصل کا اندر نماز اور خارج نماز کی کچھ فرق نہیں پس اول رکعت
 نماز پڑھنی اور دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ سی مفلکون پڑھ کر رکوع کر کے
 نماز تمام کری جس کے کتب فقہ مانند فتاویٰ سر اجیہ و عیالہ ذقادی قاضیان وغیرہ سی واضح ہو تا
 اخراج الدار می بسند حسن ابن عباس عن ابی کعب عن ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ قل اعوذ بربی
 افتتح من الحمد ثم قرأ من البقرة الى اول ملک علی بدلی من ربهم و اول ملک سم المفلکون ثم اذا
 ختم القرآن فی التراویح و فرغ من المعوذتین فی الركعة الاولى یرکع ثم یتقرئ فی الثانية عجبا لفقہ
 شیخان سورۃ البقرۃ کذا فی الفتاویٰ السراجیہ و المفلکون کذا فی الہیائتہ وغیرہا من کتب اللغات
 جواب سوال دوم کا یہ کہ تکرار تین بار سورہ اخلاص کا ختم قرآن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 و صحابہ کرام و تابعین و مجتہدین سی ثابت نہیں ہوا سیواسطی امام احمد بن حنبل فی منہ کیای ہی اسکی تکرار
 تین بار سی جانچہ آقان وغیرہ سی استفاد ہوتا ہے قال ابو القاسم یکہ قیل موبالید حدث
 مرات عند ختم القرآن لانه محدث کذا فی فتاویٰ الحجۃ کذا فی المحدثان اور بعض فتاویٰ میں تکرار

الحمد للہ آخر جائز کہا ہی مگر سلف ہی کہہ چکے ہیں کہ اس کی نقل نہیں کی تو قابل حجت کی ہیں جو یہاں کہہ گئے
 ہیں انہیں محققین کا پیشہ کہ وہ اتر دو میں اس لئے فالبد قہ ضرر کہ لازم کذا فی فتح القدیر دیکھو اس میں
 اور یہاں بیاباح و دعوت و کراہت کی تردید و تباہی میں منع ہو ترک کرنا، سکا لطیف ترقی مدلی لازم
 کذا فی کتب اسرئیلہ جواب سوال ششم کا یہ کہ بعضوں نے تین بار قتل ہو اے اے کا یہ نہایت ہی
 جبرفت ان کی اور بعضوں نے اسو اسلی کہ حدیث میں وارد ہے کہ ایک بار قتل ہو اے اے کا یہ نہایت ہی
 قرآن کا حاصل ہو تا ہی و قال بنہم و حکمتہ فی ذلک ما یرد ما بقا لی ثلث القرآن فخصیل
 آخر و قال بنہم ما یصل ذلک ہرچ الی جبر لا حاصل فی القراءۃ من مثل کذا فی الاتحاق و لیکن
 باعتبار تین یا کسی صحابی یا کسی محدث ہی ماثور و مقول نہیں کہ قابل اعتبار کی ہو کیونکہ اس میں
 میں نقل شرط ہی پر حال ابتداء خلف صحابہ و مجتہدین کا ہے میں حاشی اور سلف ہی گوید مقول
 و لایح با و لیل کذا فی مستم ہستوار میں علی اقار ہی و الحالی و غیر میں کتب اسرئیلہ
 سوال جاریہ کا یہ کہ ایک بار جبر کو نامہ اسم اے کا حکم تراویح میں ضروری کہ جواب حکم قرآن
 تمام و کمال حاصل ہو سکتی کہ یہ ایک آیت ہی قرآن مجید ہی اور تراویح میں اول ہی اے کہ
 سارا قرآن چہرہ نہایت کذا فی مسلم الثبوت و شروہ جواب سوال ششم کا یہ کہ اے
 جابر کہ کہنا سورہ و نسخ ہی آخر تک اگر کتب متداولہ خفیہ میں مذکور نہیں مگر بلا علی قاری جاتا
 جلا لہن میں قرآنی میں و کان کبیر و علی المد علیہ وسلم آخر قراءۃ جبریل و اولی قراءۃ و علی المد علیہ
 وسلم فمن منا تعجب اختلاف اتہی کلامہ غایۃ الامراض میں علماء رخصیہ مکروہ کہیں نماز میں کہ
 واقعہ علاج نماز کا ہی اور قاریوں میں ہی قرار کہ مثل ابن کثیر و مجتہدین میں ہی امام شافعی
 پر ہی کی قائل ہوئی میں اندر نماز و خارج نماز برابر ہی مجوزین کی نزدیک او بیہی اور حاکم
 سند الکی ابن عباس و ابی ابن کعب عقی موقوفانہ و موقوفات کی و من لا یکرہ القرآن
 ان فی ذلک زیوۃ الی الزیادۃ فی القرآن ان یا اوم علیہ فیتوہم انہ سنۃ اتہی مانی الاتحاق
 مختصر اور تفصیل تحقیق شرح جبر ہی ملا علی قاری و رسالہ شیخ سلطان مزاحی و غیرہ میں تو
 جواب سوال ششم کا یہ کہ اس طرح ہی نہایت تراویح کی حکم میں مسجد و اور مقول ہیں اختصار
 علی المد علیہ وسلم اور صحابہ کرام و تابعین و مجتہدین و علماء میں اور مخالفت جبر و سلف
 دین میں مکروہ ہی کہہ الم بعد من اسنہ کذا فی النجوا و نیز اس طرح کی پر ہی میں مواضع متنا
 اور مقامات مختلفہ ہی رہا و غیرہ کا جیسا کہ سوال میں مذکور ہی موجب قطع نفی قرآن اور
 تالیف او سکی کا جو تا ہی اور ابتداء نفی قرآن اور تالیف او سکی مامور یہ ہی ہی اور اس طرح

و واضح ہو کہ یہ نقشہ عجیب کی ایک ہی جدول طلوع و غروب کی تیسری قسم ہے۔ اگرچہ اس کی اصل کوئی اور محمد سرور رحمہ اللہ کے
 فائدہ رسا اور معلومات برادران اسلام کی ایک کتاب کہ ترویج کثیف باشندہ دن عالی نعم کی دریاہی ذخیرہ کو کوئی
 نقشہ برین وصف ہی کہ ابد الایاد صد ہائیں تک کا احوال کی اور بی رات اور دن کا تاریخ وار پورہ شرح جو
 اور فتاحی فتح کمانی کا رمضان شریفین ہر سال کا معلوم کرے علی الخصوص جن لوگوں کی پاس سافت اور
 ہو کو مہینہ بند اور کار آمدی یکایک کی علم و کام کا اور باشندان صاحبہ برسی قریع ہی کہ کوئی قسم و خطا نظر آتی تو
 و غایت کرانہ کی دست و پاویں خالی ہو کہ اس کو قریع خیر و خفا وادی فائدہ اکثرین جہانگیرین و بیہودن سی شاہ کبابی
 کہ اگر تری ہر یکا خاص سال کے درستی کی اور بی بی بیہودن کی حیثیت میں ایک اور بی بی واقع ہوتی ہی اسی سبب و صفار
 نفس خاص قریع قلم نہیں کر سکتا نہ جبکہ جن میں بی بیات کرانہ اس کے منظور ہو تو لازم ہی کہ اس کی خبری ہی
 کی خوبی یافت کہ کوئی فائدہ و اطلاع و خوبان شہر کا اور چوبیسائی تیس شہر و قریع میں منبہ بان خان و خاقان
 اور ہر گاہ کا مہینہ ہی جو تری کو وقت تری کہ ایک جا رہی اور چوبیس قریع کہ اس اور پہلی ماہ و ہر کو جا رہی اور جو قریع
 فیض کی اور کثیف قریع کہ ہوتی جس ب سی تیاف کہا اگر تری دن میں ایک قریع کہ ہوتا رہی اس طرح ہر سال کی کی یاد دہی

آٹا و	بجیر	اگرہ	بہت پور	بیانہ	جی پور	جود پور	ساہیو	سکولی
خیر آباد	خج پور	فتح آباد	فیض آباد	کاٹھ پور	کوک پور	بکھنہ	مین پور	ناگ پور

دینا اگر لازم کی ایک قسم کی ساہی قریع میں اور بیہودن کی جلی تاریخ کا حال کہابی و باشندان ہی کی قیاس ہی ہر قریع

نقشہ عجیب	طلوع آفتاب کا وقت						غروب آفتاب کا وقت		تسویع صحیح صادق	تساویع وقت
	کہنہ	دقیقہ	کہنہ	دقیقہ	کہنہ	دقیقہ	کہنہ	دقیقہ		
پہلے ماہ خوری	۴	۵۰	۵	۱۰	۲	۵۳	۲	۵۳	۲	۵۳
پہلے ماہ زوری	۶	۳۶	۵	۲۲	۲	۲۳	۲	۲۳	۲	۲۳
پہلے ماہ اسح	۶	۱۶	۵	۵	۲	۲۵	۲	۲۸	۲	۲۸
پہلے ماہ ایسل	۵	۵۱	۶	۹	۲	۱۰	۳	۱۰	۳	۱۰
پہلے ماہ سہ	۵	۲۹	۶	۲۱	۳	۵۵	۳	۵۵	۳	۵۵
پہلے ماہ جون	۵	۱۲	۶	۲۸	۳	۲۳	۳	۲۳	۳	۲۳
پہلے ماہ جولائی	۵	۱۰	۶	۵۰	۳	۲۰	۳	۲۰	۳	۲۰
پہلے ماہ اگست	۵	۲۱	۶	۳۹	۳	۲۹	۳	۲۹	۳	۲۹
پہلے ماہ ستمبر	۵	۲۳	۶	۱۷	۲	۵	۲	۵	۲	۵
پہلے ماہ اکتوبر	۶	۶	۵	۵۲	۲	۲۱	۲	۲۱	۲	۲۱
پہلے ماہ نومبر	۶	۲۹	۵	۳۱	۲	۳۸	۲	۳۸	۲	۳۸
پہلے ماہ دسمبر	۶	۲۷	۵	۱۳	۲	۵	۲	۵	۲	۵